الصحيح من سيرة النبي الأعظم ﷺ

٣١

العلامة المحقق

السيد جعفر مرتضى العاملي

بسم الله الرحمن الرحیم

الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم

کاتب:

سید جعفرمرتضی حسینی عاملی

نشرت فی الطباعهٔ:

سحرگاهان

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

الصحيح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم المجلد ۳۱

اشاره

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.

عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم / جعفرمرتضی العاملی

مشخصات نشر : سحرگاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ج ۱۰

شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت : جلد دهم: الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد صلی الله علیه و آله وسلم ، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع ۲ص ۳ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۷-۱۵۹۲۹

ص: ۱

اشاره

[تتمه القسم العاشر]

[تتمه الباب العاشر]

الفصل الثالث حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایه الإمام الصادق علیه السّلام

دخول مکه و المسجد الحرام:

ثم نهض رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی أن نزل بذی طوی، و هی المعروفه الیوم بآبار الزاهر، فبات بها لیله الأحد، لأربع خلون من ذی الحجه، و صلی بها الصبح، ثم اغتسل من یومه، و نهض إلی مکه من أعلاها من الثنیه العلیا، التی تشرف علی الحجون.

و کان فی العمره یدخل من أسفلها، و فی الحج دخل من أعلاها و خرج من أسفلها.

ثم سار حتی دخل المسجد ضحی.

و عن ابن عمر قال: دخل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و دخلنا معه من باب عبد مناف، و هو الذی تسمیه الناس: (باب بنی شیبه) (۱).

و خرج من باب بنی مخزوم (إلی الصفا).

فلما نظر إلی البیت، و استقبله و رفع یدیه و کبر، و قال: (اللهم أنت السلام، و منک السلام، فحینا ربنا بالسلام، اللهم زد هذا البیت تشریفا، و تعظیما، و تکریما، و مهابه، و زد من عظّمه، ممن حجه أو اعتمره، تکریما و تشریفا،۸.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۱ و ۴۶۲ عن الطبرانی، و راجع: المعجم الأوسط للطبرانی ج ۳ ص ۲۳۸.

و تعظيما و برا) (١).

و نقول:

إن المروى بسند صحيح عن صادق أهل البيت (عليهم السلام): أنه (صلى اللّه عليه و آله): (فلما دخل مكه دخل من أعلاها من العقبه، و خرج حين خرج من ذى طوى) (٢).

و فى نص آخر: (دخل من أعلى مكه، من عقبه المدنيين، و خرج من أسفل مكه، من ذى طوى) (٣).

حج النبى بروايه أهل البيت عليهم السّلام:

و حيث إنه قد وردت عن أهل بيت النبى (عليهم السلام) روايات صحيحه السند تصف لنا حج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. نرى أن عرضها للقارئ الكريم ضرورى جدا، ليأخذ الحقيقه من أهل الحقيقه، فإن أهل البيت أدرى بما فيه ..

و قد رأينا تقديم ذكرها على التفاصيل التى يذكرها أتباع غير أهل البيت، لكى تكون رواياتهم (عليهم السلام) هى المعيار و الميزان للصحيح.

١- سبل الهدى و الرشاد ج ٨ ص ٤۶٢ و فى هامشه عن: البيهقى ج ۵ ص ٧٣.
٢- الكافى (الفروع) ج ۴ ص ٢۵٠ و البحار ج ٢١ ص ٢٩۶ و ٣٩٧ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ١١ ص ٢٢۴ و (ط دار الإسلاميه) ج ٨ ص ١۵٨ و ذخيره المعاد (ط. ق) ج ١ ق ٣ ص ۵٧٩.
٣- الكافى (الفروع) ج ۴ ص ٢۴٨ و البحار ج ٢١ ص ٣٩٣ و جامع أحاديث الشيعه ج ١٠ ص ٣۵۵.

من الفاسد، و الحقیقی من المزیف ..

و بما أن هذه الروایات قد تعددت، فقد رأینا أن نأتی بخلاصه جامعه لما تضمنته من جزئیات و خصوصیات، مقتصرین منها علی ما أورده الکلینی (قدس اللّه نفسه الزکیه) فی باب (حج النبی (صلی اللّه علیه و آله) ..) و خصوصا الروایات التی جاءت مطوله و مفصله، فنقول:

فی صحیحه معاویه بن عمار عن الإمام الصادق (علیه السلام) قال: أنزل اللّه عز و جل علیه: وَ أَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ یَأْتُوکَ رِجالًا وَ عَلی کُلِّ ضامِرٍ یَأْتِینَ مِنْ کُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ (۱)، فأمر المؤذنین أن یؤذنوا بأعلی أصواتهم: بأن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یحج فی عامه هذا، فعلم به من حضر المدینه، و أهل العوالی و الأعراب، و اجتمعوا لحج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و إنما کانوا تابعین ینظرون ما یؤمرون و یتبعونه، أو یصنع شیئا فیصنعونه (۲).

و فی صحیح عبد اللّه بن سنان عن الإمام الصادق (علیه السلام) قال:

ذکر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الحج، فکتب إلی (۳): من بلغه کتابه ممن دخل فی الإسلام: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یرید الحج، یؤذنهمظ.

۱- الآیه ۷۷ من سوره الحج.
۲- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۶ و الفصول المهمه ج ۱ ص ۶۴۹ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ و التفسیر الصافی ج ۳ ص ۳۷۴ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۱۴۶ و تفسیر کنز الدقائق ج ۱ ص ۳۸۶.
۳- کذا فی الأصل، و لعل الصحیح (إلی) بالمقصوره، و قد وقع فیها تصحیف، فلاحظ.

بذلک، لیحج من أطاق الحج (۱).

و فی صحیح معاویه بن عمار: فخرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی أربع بقین من ذی القعده، فلما انتهی إلی ذی الحلیفه زالت الشمس، فاغتسل ثم خرج حتی أتی المسجد الذی عند الشجره، فصلی فیه الظهر، و عزم بالحج مفردا، و خرج حتی انتهی إلی البیداء عند المیل الأول، فصف له سماطان، فلبی بالحج مفردا، و ساق الهدی ستا و ستین، أو أربعا و ستین (۲) حتی انتهی إلی مکه فی سلخ أربع من ذی الحجه (۳).

و فی صحیح الحلبی عن علی (علیه السلام): خرج فی أربع بقین من ذی القعده حتی أتی الشجره، فصلی بها، ثم قاد راحلته حتی أتی البیداء، فأحرم منها، و أهل بالحج، و ساق مائه بدنه، و أحرم الناس کلهم بالحج لا ینوون عمره، و لا یدرون ما المتعه (۴).۹.

۱- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و الحدائق الناضره ج ۱۵ ص ۵۸ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۲۴ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۹ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۸۲ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۶۳.

۲- التردید من الراوی.

۳- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۴۵۴ و تفسیر نور الثقلین ج ۳ ص ۴۸۷ و تفسیر کنز الدقائق ج ۱ ص ۳۸۷.

۴- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و ۲۴۹ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۲۲ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۵۷ و مستدرک الوسائل ج ۸ ص ۷۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۵ و ج ۹۶ ص ۸۸ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۶ و ج ۱۰ ص ۴۵۵ و ۴۹۹.

و فی صحیح ابن سنان: فأقبل الناس، فلما نزل الشجره أمر الناس بنتف الإبط، و حلق العانه، و الغسل، و التجرد فی إزار و رداء، أو إزار و عمامه، یضعها علی عاتقه لمن لم یکن له رداء.

و ذکر أنه حیث لبی قال: (لبیک اللهم لبیک، لبیک لا شریک لک لبیک، إن الحمد و النعمه لک و الملک، لا شریک لک).

و کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یکثر من ذی المعارج، و کان یلبی کلما لقی راکبا، أو علا أکمه، أو هبط وادیا، و فی آخر اللیل، و فی إدبار الصلوات.

فلما دخل مکه دخل من أعلاها من العقبه، و خرج حین خرج من ذی طوی.

فلما انتهی إلی باب المسجد استقبل الکعبه.

و ذکر ابن سنان: أنه باب شیبه، فحمد اللّه و أثنی علیه، و صلی علی أبیه إبراهیم، ثم أتی الحجر فاستلمه، فلما طاف بالبیت (و طاف الناس معه) صلی رکعتین خلف مقام إبراهیم (علیه السلام). الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۳۱ ۱۱ حج النبی بروایه أهل البیت علیهم السلام: ..... ص : ۸

و دخل زمزم فشرب منها، ثم قال: (اللهم إنی أسألک علما نافعا، و رزقا واسعا، و شفاء من کل داء و سقم)، فجعل یقول ذلک و هو مستقبل الکعبه.

ثم قال لأصحابه: لیکن آخر عهدکم بالکعبه استلام الحجر، فاستلمه (۱).۳.

۱- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و ۲۵۰ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۷۹ و الحدائق الناضره ج ۱۵ ص ۵۸ و مستند الشیعه ج ۱۱ ص ۱۷۵ و ج ۱۱ ص ۲۹۰ و دعائم الإسلام ج ۱ ص ۲۹۸ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۲۴ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۹ و ۴۹۹ و ج ۱۱ ص ۱۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۱۷ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۶۳.

و فی صحیح معاویه بن عمار: فطاف بالبیت سبعه أشواط، ثم صلی رکعتین خلف مقام إبراهیم (علیه السلام)، ثم عاد إلی الحجر فاستلمه، و قد کان استلمه فی أول طوافه، ثم قال: إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ)، فابدأ بما بدأ اللّه تعالی.

و إن المسلمین کانوا یظنون أن السعی بین الصفا و المروه شی ء صنعه المشرکون، فأنزل اللّه عز و جل: (إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِما .. (۱).

ثم أتی الصفا فصعد علیه، و استقبل الرکن الیمانی، فحمد اللّه و أثنی علیه، و دعا مقدار ما یقرء سوره البقره مترسلا.

ثم انحدر إلی المروه، فوقف علیها کما وقف علی الصفا، ثم انحدر و عاد إلی الصفا فوقف علیها، ثم انحدر إلی المروه حتی فرغ من سعیه (۲).

و فی صحیح الحلبی عن الإمام الصادق (علیه السلام): و هو شی ء أمر اللّه عز و جل به، فأحل الناس، و قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (لو۹.

۱- الآیه ۱۵۸ من سوره البقره.

۲- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵ و ۲۴۶ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۶۳۲ و ج ۱ ق ۳ ص ۶۴۴ و کشف اللثام (ط. ق) ج ۱ ص ۳۴۱ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۶ و مستند الشیعه ج ۱۲ ص ۱۵۹.

كنت استقبلت من أمرى ما استدبرت لفعلت كما أمرتكم) (١).

و لم يكن يستطيع أن يحل من أجل الهدى الذى كان معه، إن اللّه عز و جل يقول: وَ لا تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْىُ مَحِلَّهُ (٢).

و فى صحيح معاويه بن عمار، عن الإمام الصادق (عليه السلام)، و كذا فى صحيح الحلبى باختصار: فلما فرغ من سعيه و هو على المروه، أقبل على الناس بوجهه، فحمد اللّه و أثنى عليه ثم قال: إن هذا جبرئيل، و أومأ بيده إلى خلفه، يأمرنى أن آمر من لم يسق هديا أن يحل، و لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لصنعت مثل ما أمرتكم، و لكنى سقت الهدى، و لا ينبغى لسائق الهدى أن يحل حتى يبلغ الهدى محله.

قال: فقال له رجل من القوم: لنخرجن حجاجا و رؤوسنا و شعورنا تقطر؟

و فى بعض الروايات: (و ذكرنا تقطر)؟ أى من ماء المنى (٣).

فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أما إنك لن تؤمن بهذا أبدا.

فقال له سراقه بن مالك بن جعشم الكنانى: يا رسول اللّه، علمنا ديننا كأنا خلقنا اليوم، فهذا الذى أمرتنا به لعامنا هذا أم لما يستقبل؟ه.

١- الكافى ج ۴ ص ٢۴٩ و علل الشرائع ج ٢ ص ۴١٣ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ١١ ص ٢٢٢ و (ط دار الإسلاميه) ج ٨ ص ١۵٧ و البحار ج ٢١ ص ٣٩۵ و ج ٩۶ ص ٨٩ و تفسير نور الثقلين ج ١ ص ١٨۵ و تفسير كنز الدقائق ج ١ ص ۴۶۶.

٢- الآيه ١٩۶ من سوره البقره.

٣- راجع المصادر فى الهوامش السابقه.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): بل هو للأبد، إلی یوم القیامه، ثم شبک أصابعه و قال: (دخلت العمره فی الحج إلی یوم القیامه) (۱).

قال: و قدم علی (علیه السلام) من الیمن علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو بمکه، فدخل علی فاطمه (سلام اللّه علیها) و هی قد أحلت، فوجد ریحا طیبه، و وجد علیها ثیابا مصبوغه، فقال: ما هذا یا فاطمه؟

فقالت: أمرنا بهذا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فخرج علی (علیه السلام) إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مستفتیا، فقال: یا رسول اللّه، إنی رأیت فاطمه قد أحلت و علیها ثیاب مصبوغه؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أنا أمرت الناس بذلک، فأنت یا علی بما أهللت)؟

قال: یا رسول اللّه، إهلالا کإهلال النبی.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (قرّ علی إحرامک مثلی، و أنت شریکی فی هدیی).

قال: و نزل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بمکه بالبطحاء هو و أصحابه، و لم ینزل الدور، فلما کان یوم الترویه عند زوال الشمس أمر الناس أن یغتسلوا۳.

۱- مرآه العقول ج ۱۷ ص ۱۱۳ و جواهر الکلام ج ۱۸ ص ۳ و الکافی ج ۴ ص ۲۴۶ و و منتهی المطلب (ط. ق) ج ۲ ص ۸۸۶ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۶ و مستند الشیعه ج ۱۱ ص ۲۱۷ و جامع المدارک ج ۲ ص ۵۶۸ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۴۵۵ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۱۵ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۵۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۱ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۲ و فقه القرآن للراوندی ج ۱ ص ۲۶۶ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۲۳.

و يهلوا بالحج، و هو قول اللّه عز و جل، الذى أنزل على نبيه (صلى اللّه عليه و آله): فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ (أبيكم) إِبْراهِيمَ (۱).

فخرج النبى (صلى اللّه عليه و آله) و أصحابه مهلين بالحج حتى أتى منى، فصلى الظهر و العصر، و المغرب و العشاء الآخره، و الفجر.

ثم غدا و الناس معه، و كانت قريش تفيض من المزدلفه و هى جمع، و يمنعون الناس أن يفيضوا منها، فأقبل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و قريش ترجو أن تكون إفاضته من حيث كانوا يفيضون، فأنزل اللّه تعالى عليه: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفاضَ النَّاسُ وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ .. (۲)، يعنى إبراهيم و إسماعيل، و إسحاق فى إفاضتهم منها و من كان بعدهم.

فلما رأت قريش أن قبه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد مضت، كأنه دخل فى أنفسهم شى ء، للذى كانوا يرجون من الإفاضه من مكانهم، حتى انتهى إلى نمره، و هى بطن عرنه بحيال الأراك، فضربت قبته، و ضرب الناس أخبيتهم عندها.

فلما زالت الشمس خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و معه قريش و قد اغتسل، و قطع التلبيه حتى وقف بالمسجد، فوعظ الناس و أمرهم و نهاهم، ثم صلى الظهر و العصر بأذان و إقامتين.

ثم مضى إلى الموقف فوقف به، فجعل الناس يبتدرون أخفاف ناقته يقفون إلى جانبها، فنحاها، ففعلوا مثل ذلك، فقال: (أيها الناس، ليس

۱- الآيه ۹۵ من سوره آل عمران.

۲- الآيه ۹۵ من سوره آل عمران.

موضع أخفاف ناقتی بالموقف، و لکن هذا کله)، و أومأ بیده إلی الموقف، فتفرق الناس، و فعل مثل ذلک بالمزدلفه.

فوقف النـاس حتی وقع القرص- قرص الشـمس- ثم أفاض، و أمر الناس بالـدعه حتی انتهی إلی المزدلفه، و هو المشـعر الحرام، فصلی المغرب و العشاء الآخره بأذان واحد و إقامتین.

ثم أقام حتی صلی فیها الفجر، و عجل ضعفاء بنی هاشم بلیل، و أمرهم أن لا یرموا الجمره جمره العقبه حتی تطلع الشمس.

فلما أضاء له النهار أفاض حتی انتهی إلی منی، فرمی جمره العقبه (۱).

و فی صحیح إسماعل بن همام، عن الإمام الحسن (علیه السلام) قال:

أخـذ رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) حین غـدا من منی فی طریق ضب (جبل عند مسـجد الخیف)، و رجع ما بین المأزمین. و کان إذا سلک طریقا لم یرجع فیه (۲).

و کان الهدی الذی جاء به رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أربعه و ستین أو سته و ستین.

و جاء علی (علیه السلام) بأربعه و ثلاثین أو سته و ثلاثین، فنحر رسول۶.

۱- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵- ۲۴۷ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۰- ۳۵۴.
۲- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۲۳۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۴۵۸ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۳۳۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۴۶۳ و سنن النبی (علیه السلام) للسید الطباطبائی ص ۶۲ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۳۴۶.

اللّه (صلی اللّه علیه و آله) سته و ستین، و نحر علی (صلی اللّه علیه و آله) أربعه و ثلاثین بدنه.

و فی الروایه الأخری: نحر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ثلاثا و ستین نحرها بیده، ثم أخذ من کل بدنه بضعه فجعلها فی قدر الخ .. (۱).

و أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن یؤخذ من کل بدنه منها جذوه من لحم، ثم تطرح فی برمه، ثم تطبخ، فأکل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و علی (علیه السلام)، و حسیا من مرقها (۲).

زاد فی صحیح الحلبی قوله: (قد أکلنا منها الآن جمیعا، و المتعه خیر من القارن السائق، و خیر من الحاج المفرد) (۳).۲.

۱- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱ و علل الشرائع ج ۲ ص ۴۱۳ و البحار ج ۹۶ ص ۸۹.

۲- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۶- ۲۴۸ و مجمع الفائده ج ۷ ص ۲۸۶ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۶۷۰ و ج ۱ ق ۳ ص ۶۷۰ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۸ و جواهر الکلام ج ۱۹ ص ۱۵۹ و جامع المدارک ج ۲ ص ۴۶۲ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۴۵۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و ج ۱۴ ص ۱۶۳ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۵۳ و ج ۱۰ ص ۱۴۴ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و ۳۹۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۴ و ج ۱۲ ص ۱۰۱ و ج ۱۲ ص ۱۰۴ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۲۵ و ج ۳ ص ۳۷۳ و ج ۳ ص ۴۰۱ و راجع المغنی لابن قدامه ج ۱۱ ص ۱۰۹ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۵۷۹ و ج ۳ ص ۵۸۲ و التمهید لابن عبد البر ج ۲ ص ۱۱۱ و تفسیر البغوی ج ۳ ص ۲۸۴.

۳- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۲۳ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۱۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۴۳ و ۳۵۷ و تفسیر المیزان للسید الطباطبائی ج ۲ ص ۸۴ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۲۲.

و فی صحیح معاویه بن عمار: و لم یعطیا الجزارین جلودها، و لا جلالها، و لا قلائدها، و تصدق به، و حلق، و زار البیت و رجع إلی منی، و أقام بها حتی کان الیوم الثالث من آخر أیام التشریق.

ثم رمی الجمار و نفر حتی انتهی إلی الأبطح، فقالت له عایشه: یا رسول اللّه، ترجع نساؤک بحجه و عمره معا، و أرجع بحجه؟

فأقام بالأبطح، و بعث معها عبد الرحمن بن أبی بکر إلی التنعیم.

فأهلت بعمره، ثم جاءت، و طافت بالبیت و صلت رکعتین عند مقام إبراهیم (علیه السلام)، وسعت بین الصفا و المروه، ثم أتت النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فارتحل من یومه، و لم یدخل المسجد الحرام، و لم یطف بالبیت.

و دخل من أعلی مکه من عقبه المدنیین، و خرج من أسفل مکه من ذی طوی (۱).

و فی صحیح معاویه بن عمار، عن أبی عبد اللّه (علیه السلام) قال: الذی کان علی بدن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ناجیه بن جندب الخزاعی۴.

۱- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۹ و جامع المدارک ج ۲ ص ۴۹۱ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۴۵۷ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۹ و ۳۹۳ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ج ۱۱ ص ۲۷۱ و ۲۷۲ و ج ۱۲ ص ۲۰۷ و تفسیر مجمع البیان ج ۲ ص ۴۲ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۲۵۴.

الأسلمی، و الـذی حلق رأس النبی (صـلی اللّه علیه و آله) فی حجته معمر بن عبـد اللّه بن حراثه بن نصـر بن عوف بن عویج بن عدی بن کعب.

قال: و لما کان فی حجه رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) و هو یحلقه، قالت قریش: أی معمر! أذن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی یدک، و فی یدک الموسی؟!

فقال معمر: و اللّه، إنی لأعده من اللّه فضلا عظیما علی.

قال: و کان معمر هو الذی یرحل لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فقال رسول اللّه: (یا معمر، إن الرحل اللیله لمسترخی).

فقال معمر: بأبی أنت و أمی، لقـد شددته کما کنت أشده، و لکن بعض من حسدنی مکانی منک یا رسول اللّه أراد أن تسـتبدل بی.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ما کنت لأفعل) (۱).

و نقول:

إن النصوص المتقدمه و إن کانت مأخوذه من روایات صحیحه السند، و لکنها تحتاج أیضا إلی بعض التوضیح و البیان، فنقول:

إضافه فقره و تصحیف أخری:

جاء فی روایه الصـدوق للخبر الأخیر عن الإمام الصادق (علیه السـلام) فقره أخری لم یوردها الکلینی، و هی قوله: (و الـذی حلق رأسه۸.

۱- الکافی (الفروع) ج ۴ ص ۲۵۰ و ۲۵۱ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۳۳۹ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۴۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۰ و جامع الرواه ج ۲ ص ۲۵۳ و معجم رجال الحدیث للسید الخوئی ج ۱۹ ص ۲۸۸.

(علیه السلام) یوم الحدیبیه خراش بن امیه الخزاعی).

و فیه أیضا: (کان معمر بن عبد اللّه یرجل شعره (علیه السلام) ..).

قال المجلسی (رحمه اللّه): لعل الأصل یرحل بعیره، فصحفوه بقولهم:

یرجل شعره، لعله لکونه یناسب الحلق.

لا فضل لقرشی علی غیره إلا بالتقوی:

قال البیضاوی- علی ما نقله عنه المجلسی-: (و قوله تعالی: ثُمَّ أَفِیضُوا مِنْ حَیْثُ أَفاضَ النَّاسُ (۱). أی من عرفه، لا من المزدلفه، و الخطاب مع قریش لما کانوا یقفون بالجمع، و سایر الناس بعرفه، و یرون ذلک ترفعا علیهم، فأمروا بأن یساووهم.

إلی أن قال: و المعنی أن الإضافه من عرفه شرع قدیم فلا تغیروه) (۲).

و بذلک یکون اللّه تعالی، و رسوله قد بینا بصوره عملیه أن لا فضل لعربی علی أعجمی إلا بالتقوی.

أحرم صلّی اللّه علیه و آله من المسجد:

تقدم فی صحیح الحلبی: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قاد راحلته حتی أتی البیداء، فأحرم منها.

قال العلامه المجلسی: (لعل المراد بالإحرام هنا عقد الإحرام بالتلبیه،۹.

۱- الآیه ۹۵ من سوره آل عمران.

۲- راجع: مرآه العقول ج ۱۷ ص ۱۱۴ و تفسیر البیضاوی (ط دار الفکر) ج ۱ ص ۴۸۷ و تفسیر أبی السعود ج ۱ ص ۲۰۹.

أو إظهار الإحرام و إعلامه، لئلا ينافى الأخبار المستفيضه الداله على أنه (صلى اللّه عليه و آله) أحرم من مسجد الشجره) (۱).

ساق مائه بدنه:

و ذكرت صحيحه الحلبى أيضا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) ساق مائه بدنه.

و المراد- كما ذكره العلامه المجلسى أيضا-: أنه (صلى اللّه عليه و آله) ساق مائه، لكن ساق بضعا و ستين لنفسه، و الباقى لأمير المؤمنين (عليه السلام)، لعلمه بأنه (عليه السلام) يحرم كإحرامه، و يهل كإهلاله الخ .. (۲).

أو المراد: أنه (صلى اللّه عليه و آله) هو و على (عليه السلام) قد ساقا مائه بدنه، فنسب ما جاء به على (عليه السلام) إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) لأنه أخوه، و لأنه أهلّ بما أهلّ به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و اشتركا فى مجموع المائه.

يتمنى القرشيون قتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

قال الفيض الكاشانى (رحمه اللّه) تعليقا على الروايه الأخيره: (كأن قريشا كنوا بما قالوا عن قدره معمر على قتل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و تمنوا أن لو كانوا مكانه، فقتلوه. و ربما يوجد فى بعض نسخ الكافى:

(أذى) بدل (أذن).۶.

۱- راجع: مرآه العقول ج ۱۷ ص ۱۱۶.

۲- راجع: مرآه العقول ج ۱۷ ص ۱۱۶.

و المعنی حینئذ: أن ما یوجب الأذی من شعر الرأس و شعثه منه (صلی اللّه علیه و آله) فی یدک، کأنه تعییر منهم إیاه بهذا الفعل فی حسبه و نسبه، و هذا أوفق للجواب من الأول) (۱).

حج النبی صلّی اللّه علیه و آله قران!! أم تمتع؟!:

لقد کان حج النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی حجه الوداع حج قران لا حج تمتع و لا إفراد .. و قد تحیر أتباع غیر أهل البیت (علیهم السلام) فی هذا الأمر، و اختلفوا فیه ..

و نحن نذکر ما قالوه مستفیدین من عباره الصالحی الشامی أکثر من غیره، ثم نناقش أو نبین بعض ما قالوه وفق ما یتیسر لنا، فنقول:

قالوا: و ساق هدیه مع نفسه، و دعا ببدنته، و فی روایه: بناقته فأشعرها فی صفحه سنامها من الشق الأیمن، ثم سلت الدم عنها، و قلدها نعلین، و تولی إشعار بقیه الهدی و تقلیده غیره، و کان معه (صلی اللّه علیه و آله) هدی کثیر.

قال ابن سعد: و کان علی هدیه ناجیه بن جندب الأسلمی، و کان جمیع الهدی الذی ساقه من المدینه (۲).

(فلما صلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الصبح أخذ فی الإحرام، فاغتسل غسلا ثانیا، غیر الغسل الأول، و غسل رأسه بخطمی و أشنان،۴.

۱- راجع: مرآه العقول ج ۱۷ ص ۱۱۹ و هامش کتاب الکافی ج ۴ ص ۲۵۱.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ و ۴۵۲ و راجع: الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۲۴.

و دهن رأسه بشی ء من زیت غیر کثیر) (۱).

و عن ابن عمر قال: (کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یدّهن بالزیت- و هو محرم- غیر المقتت) (۲).

و فی حدیث أبی أیوب عند الشیخین: أنه (صلی اللّه علیه و آله) فی غسله حرّک رأسه (أی ضغطه) بیدیه جمیعا، فأقبل بهما و أدبر، و طیبته بذریره و طیب فیه مسک (۳)، و بالغالیه الجیده- کما رواه الدارقطنی، و البیهقی- فی بدنه و رأسه حتی کان وبیص المسک یری من مفارقه، و لحیته الشریفه (صلی اللّه علیه و آله) (۴). ثم استدامه، و لم یغسله.

و عن عائشه قالت: کأنی أنظر إلی وبیص الطیب فی مفرق رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بعد أیام و هو محرم (۵).ع.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ عن أحمد، و البزار، و الطبرانی، و الدراقطنی عن عائشه، و فی هامشه عن: مسند أحمد ج ۶ ص ۷۸ و البزار کما فی الکشف ج ۲ ص ۱۱ (۱۰۸۵) و الدارقطنی ج ۲ ص ۲۲۶.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ عن الترمذی، و ابن ماجه و فی هامشه عن: الترمذی ج ۳ ص ۲۹۴ (۹۶۲) و ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۳۰ (۳۰۸۳) و ضعفه البوصیری فی الزوائد، و راجع: مسند أحمد ج ۲ ص ۲۵ و ۵۹ و عمده القاری ج ۹ ص ۱۵۴ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۴ ص ۴۳۹.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ عن البخاری، و مسلم و فی هامشه عن: البخاری ج ۱۰ ص ۳۸۴ (۵۹۳۰) و مسلم ج ۲ ص ۱۴۷ (۳۵/ ۱۱۸۹) و الدارقطنی ج ۲ ص ۲۲۲ و البیهقی ج ۵ ص ۳۵.

۴- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ و فی هامشه عن: البیهقی ج ۵ ص ۳۴.

۵- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ و ۴۵۳ عن الحمیدی، و أحمد، و أشار فی هامشه إلی: مسند أحمد ج ۶ ص ۱۲۴ (و ۱۰۹ و ۱۲۸ و ۱۳۰ و ۱۷۵ و ۱۸۶ و ۲۱۲ و ۲۴۵ و ۲۵۰ و ۲۵۴ و ۲۵۶ و ۲۸۰) و هو عند البخاری ج ۳ ص ۴۶۳ (۱۵۳۸) و مسلم (۳۹/ ۱۱۹) و راجع: المجموع للنووی و ج ۷ ص ۲۱۵ و إعانه الطالبین ج ۲ ص ۳۵۰ و مغنی المحتاج ج ۱ ص ۴۷۹ و البحر الرائق ج ۲ ص ۵۶۲ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۸۶ و تلخیص الحبیر ج ۱ ص ۱۹۳ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۳۳ و ۷۶ و فقه السنه ج ۱ ص ۶۵۵ و صحیح البخاری ج ۱ ص ۷۲ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۱ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۷۷ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۴۰ و ۱۴۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۳۴ و ۳۵ و عمده القاری ج ۳ ص ۲۲۱ مسند أبی داود الطیالسی ص ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و مسند ابن الجعد ص ۴۷ و غیر ذلک من مصارد فراجع.

و قالوا أيضا:

و لمـا كان بسـرف قال (صـلى اللّه عليه و آله) لأصـحابه: (من لم يكن معه هـدى فأحب أن يجعلها عمره فليفعل، و من كان معه هدى فلا).

قال ابن القيم: و هـذا رتبه أخرى فوق رتبه التخيير عنـد الميقات، فلما كان بمكه، أمر أمرا حتما من لم يكن معه هدى أن يجعلها عمره، و يحل من إحرامه، و من معه هدى أن يقيم على إحرامه، و لم ينسخ ذلك شی ء البته.

و قد روى عنه (صلى اللّه عليه و آله) الأمر بفسخ الحج إلى العمره أربعه عشر من الصحابه، و أحاديثهم صحاح، و سرد أسماءهم (۱).

و لم يحل هو (صلى اللّه عليه و آله) من أجل هـديه، فحل الناس كلهم إلا النبى (صـلى اللّه عليه و آله) و من كان معه هـدى، و منهم أبو بكر و عمر،۶.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۱ و راجع: زاد المعاد ج ۱ ص ۲۴۶.

و طلحه و الزبیر، و قال: (لو استقبلت من أمری ما استدبرت لما سقت الهدی، و لجعلتها عمره).

و هناک سأله سراقه بن مالک بن جشم، و هو فی أسفل الوادی، لما أمرهم بفسخ الحج إلی العمره و الإحلال: یا رسول اللّه، ألعامنا هذا أم للأبد؟

فشبک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أصابعه واحده فی الأخری، فقال: (لا)، ثلاث مرات.

ثم قال: (دخلت العمره فی الحج- مرتین أو ثلاثا- إلی الأبد)، فحل الناس کلهم إلا النبی (صلی اللّه علیه و آله) و من کان معه هدی (۱).

و أمر (صلی اللّه علیه و آله) من لم یسق الهدی بفسخ الحج إلی العمره، رواه عنه خلائق من الصحابه.

و قد اختلفوا فی ذلک، فقال مالک، و الشافعی: کان ذلک من خصائص الصحابه، ثم نسخ جواز الفسخ کغیرهم، و تمسکوا بما رواه مسلم، عن أبی ذر: لم یکن فسخ الحج إلی العمره إلا إلی أصحاب محمد (صلی اللّه علیه و آله) (۲).

و أما أحمد فرد ذلک، و جوّز الفسخ لغیر الصحابه.

و هناک دعا للمحلقین بالمغفره ثلاثا، و للمقصرین مره.۷.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۶ و ۴۶۷.

۲- البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۸۴ و ج ۵ ص ۱۸۴ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۳۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷.

فأما نساؤه فأحللن، و كن قارنات إلا عائشه، فإنها لم تحل من أجل تعذر الحل عليها بحيضتها، و فاطمه حلت، لأنها لم يكن معها هدى، و على لم يحل من أجل هديه.

و أمر من أهل بإهلال كإهلاله (صلى اللّه عليه و آله) أن يقيم على إحرامه، إن كان معه هدى، و أن يحل من لم يكن معه هدى (۱).

حج تمتع أو قران أو إفراد؟!:

قال الصالحی الشامی:

اختلف فی ذلک على أربعه أقوال:

الأول: الإفراد بالحج.

روى الشافعی و أحمد، و الشیخان، و النسائی عن عائشه.

و أحمد، و مسلم، و ابن ماجه، و البیهقی عن جابر بن عبد اللّه.

و أحمد، و مسلم، و البزار، عن عبد اللّه بن عمر.

و مسلم، و الدارقطنی، و البیهقی، عن ابن عباس: (أنه- (صلى اللّه علیه و آله) أهل بالحج مفردا) (۲).۰.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷ عن الطبرانی برجال ثقات، و راجع: عیون الأثر ج ۲ ص ۳۴۴ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۷۴.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۵ و قال فی هامشه: حدیث عائشه عند الشافعی فی المسند ج ۶ ص ۱۰۴ و البخاری ج ۳ ص ۴۹۲ (۱۵۶۲) و مسلم ج ۲ ص ۸۷۵ (۱۲۲/ ۱۲۱۱) و مالک ج ۱ ص ۳۳۵ (۳۷) و النسائی ج ۵ ص ۱۱۲ و أخرجه ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۸ (۲۹۶۶) و حدیث جابر أخرجه مسلم (۲/ ۸۸۱) حدیث (۱۳۶/ ۱۲۱۳). و راجع: المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۵۳ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۴۴ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۵۲ و السنن الکبرى للبیهقی ج ۵ ص ۴ و شرح مسلم للنووی ج ۸ ص ۲۱۶ و فتح الباری ج ۳ ص ۳۴۲ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۴ ص ۳۴۵ و تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۹۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۴۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۰.

الثانی: القران.

روی أحمد، و البخاری، و أبو داود، و النسائی، و ابن ماجه و البیهقی عن عمر بن الخطاب.

و أحمد عن عثمان.

و أحمد و البخاری، و ابن حبان، عن علی.

و أحمد، و النسائی، و الشیخان، و البزار، و البیهقی، عن أنس.

و الترمذی، و ابن ماجه، و البزار، و الدارقطنی، و البیهقی، عن جابر بن عبد اللّه.

و أحمد، و ابن ماجه، عن أبی طلحه، زید بن سهل الأنصاری.

و أحمد، عن سراقه بن مالک.

و مالک، و أحمد، و الترمذی و صححه، و النسائی عن سعد بن أبی و قاص.

و الطبرانی، عن عبد اللّه بن أبی أوفی.

و أحمد، و أبو داود، و الترمذی، و ابن ماجه، عن ابن عباس.

و أحمد و مسلم، و النسائی، و الدارقطنی، عن الهرماس بن زیاد.

و أبو یعلی، عن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب.

و أحمد، و الشیخان، عن ابن عمرو.

و أحمد، عن عمران بن حصين.

و الدارقطنی، عن أبی قتاده.

و الترمذی- و حسنه- عن جابر بن عبد اللّه.

و أحمد، عن حفصه.

و الشيخان، و البيهقی، عن عائشه: (أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كان قارنا) (۱).

الثالث: التمتع.

عن ابن عمر قال: تمتع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فی حجه الوداع بالعمره، إلى الحج، و أهدى، فساق الهدی من ذی الحليفه، و بدأ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فأهل بالعمره، ثم أهل بالحج. الحديث (۲).۵.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۵ و ۴۵۶ و قال فی هامشه: من حديث عمر: أحمد فی المسند ج ۱ ص ۱۷۴ و البخاری من حديث عبد اللّه بن عمر ج ۳ ص ۶۴۰ (۱۶۹۱). و من حديث عثمان: أحمد فی المسند ج ۱ ص ۵۷. و من حديث علی: أحمد ج ۱ ص ۵۷. و من حديث جابر: الترمذی ج ۳ ص ۱۷۰ و ابن ماجه ج ۲ ص ۹۹۰. و من حديث أبی طلحه: أحمد ج ۴ ص ۲۸. و من حديث سراقه: أخرجه أحمد ج ۴ ص ۷۵. و من حديث سعد: أحمد ج ۱ ص ۱۷۴ و السنائی ج ۵ ص ۱۱۸. و من حديث ابن أبی أوفی البزار كما فی الكشف ج ۲ ص ۲۷. و من حديث ابن عباس أبو داود ج ۲ ص ۱۵۹. و من حديث الهرماس: أحمد ج ۳ ص ۴۸۵ و من حديث عمران بن حصين: أحمد ج ۴ ص ۴۲۷. و من حديث أبی قتاده: الدارقطنی ج ۲ ص ۲۶۱. و من حديث حفصه: أحمد ج ۶ ص ۲۸۵. و من حديث عائشه: البخاری ج ۳ ص ۶۳۰ حديث (۱۶۹۲).

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن و البخاری، و مسلم، و أبی داود، و النسائی، و قال فی هامشه: هو عند أبی داود (۱۸۰۵) و النسائی ج ۵ ص ۱۷۹ و راجع: المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۵۴ و المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۵۶۵ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۳ ص ۵۸۰ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۱۶۲ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۱۳ و ۱۶۵ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۴۲ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۳۹ و صحيح البخاری ج ۲ ص ۱۸۱ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۴۹ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۰۵ و السنن الكبرى للبيهقی ج ۵ ص ۱۷ و شرح مسلم للنووی ج ۸ ص ۲۰۸ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۳۱ و السنن الكبرى للنسائی ج ۲ ص ۳۴۸ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۴۲ و تنقيح التحقيق فی أحاديث التعليق للذهبی ج ۲ ص ۱۶ و نصب الرايه للزيلعی ج ۳ ص ۱۹۹ و ۲۱۴ و ۲۱۸ و ۲۱۹ تفسير البغوی ج ۱ ص ۱۶۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۲۴۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۱۶ و أضواء البيان للشنقيطی ج ۴ ص ۳۶۵.

و عن عائشه عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی تمتعه بالعمره إلی الحج:

و تمتع الناس معه (۱).

و عن ابن عباس قال: (قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (هذه۳.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن أحمد، و البخاری، و مسلم، و فی هامشه عن: البخاری ج ۳ ص ۶۳۰ (۱۶۹۲) و راجع: المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۵۵ و ۱۵۷ و تلخیص الحبیر ج ۷ ص ۱۶۵ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۴۰ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۸ و ۲۰ و فتح الباری ج ۳ ص ۴۳۳ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۳۴ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۴۲ و ۱۹۹ و نصب الرایه للزیلعی ج ۳ ص ۲۱۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۴۱ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۳.

عمره استمتعنا بها، فمن لم یکن عنده الهدی فلیحل الحلّ کلّه، فإن العمره قد دخلت فی الحج إلی یوم القیامه) (۱).

و عن حفصه أنها قالت: یا رسول اللّه، ما شأن الناس حلّوا بعمره؟ و لم تحلل أنت من عمرتک؟

قال: (إنی لبدت رأسی، و قلدت هدیی، فلا أحل حتی أنحر) (۲).۶.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن مسلم، و فی هامشه قال: أخرجه مسلم فی الحج (۳۰۳) و أبو داود (۱۷۹۰) و ابن أبی شیبه ج ۴ ص ۱۰۲ و الدارمی ج ۲ ص ۵۱ و أحمد ج ۱ ص ۲۳۶ و راجع: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۴۴ و ۱۴۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۹ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۳۶ و ۳۴۱ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۵۱ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۰۲ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۸۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۸ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۴۴ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۴ ص ۵۴۴ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۶۸ و نصب الرایه للزیلعی ج ۳ ص ۲۰۵ و الدرایه لابن حجر ج ۲ ص ۳۴.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن البخاری، و فی هامشه قال: أخرجه البخاری ج ۳ ص ۶۳۵ (۱۶۹۷) و کتاب الأم للإمام الشافعی ج ۷ ص ۲۲۶ و المجموع لمحیی الدین النووی ج ۷ ص ۱۸۰ و ۲۲۱ و موطأ مالک ج ۱ ص ۳۹۴ و الجوهر النقی للماردینی ج ۵ ص ۱۴ و البحر الرائق ج ۲ ص ۶۳۸ و ج ۳ ص ۷ و المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۲۳۵ و ۳۰۳ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۲۳۵ و ۲۴۸ و ۴۱۰ و کشاف القناع للبهوتی ج ۲ ص ۵۶۸ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۱۰۲ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۵ ص ۱۳۰ و اختلاف الحدیث للشافعی ص ۵۶۸ و المسند للشافعی ص ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۴ و ۲۸۵ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۵۲ و ۱۸۲ و ۱۸۸ و ج ۵ ص ۱۲۵ و ج ۷ ص ۵۹ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۵۰ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۱۳ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۰۶ سنن النسائی ج ۵ ص ۱۳۶ و ۱۷۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۲ و ۱۳ و ۱۳۴ و شرح مسلم للنووی ج ۸ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۳۲ و فتح الباری ج ۳ ص ۴۵۱ و ج ۱۰ ص ۳۰۴ و عمده القاری ج ۹ ص ۲۰۱ و ج ۱۰ ص ۳۸ و ۶۶ و ج ۱۸ ص ۳۷ و ج ۲۲ ص ۵۵ و عون المعبود للعظیم آبادی ج ۵ ص ۱۶۸ السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۳۷ و ۳۶۱ و مسند أبی یعلی ج ۱۲ ص ۴۷۷ و ۴۸۱ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۴۴ و ۱۹۶ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۲۳ ص ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۲۱۱ و ۲۱۵ و مسند الشامیین للطبرانی ج ۱ ص ۴۱۳ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۳ ص ۵۱۴ و ۵۱۷ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۰۱ و ۳۰۳ و ۳۶۴ و التمهید لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۰۸ و ج ۱۵ ص ۲۹۷ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و أحکام القرآن لابن العربی ج ۱ ص ۱۸۱ و ۱۸۳ و تفسیر القرآن العظیم ج ۱ ص ۲۳۹ و أضواء البیان الشنقیطی ج ۴ ص ۳۶۷ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ج ۵ ص ۱۴۹ و ۱۵۱ و ۱۷۱ و ۱۷۳ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۵ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۲۷ و ۲۴۳ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶.

و عن ابن عباس قال: (تمتع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أبو بكر، و عمر، و عثمان، و أول من نهى عنه معاويه) (۱).۲.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن أحمد، و الترمذی، و فی هامشه عن: أحمد ج ۱ ص ۳۱۳ و الترمذی ج ۳ ص ۸۵ (۸۲۲)، و راجع: شرح الأخبار ج ۲ ص ۵۳۲ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۳ ص ۲۲۴ و سنن الترمذی ج ۲ ص ۱۶۰ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۳۳۹ و کنز العمال ج ۵ ص ۱۶۹ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و النصائح الکافیه لمحمد بن عقیل ص ۱۲۲.

و عن ابن عباس، عن معاويه قال: (قصرت عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بمشقص)، زاد مسلم، فقلت: (لا أعلم هذه إلا حجه عليك) (۱).

و عن عطاء، عن معاويه قال: (أخذت من أطراف شعر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بمشقص كان معى، بعد ما طاف بالبيت، و بالصفا و المروه، فى أيام العشر) (۲).

قال قيس بن سعد الراوى، عن عطاء: (و الناس ينكرون هذا على معاويه) (۳).۶.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن البخارى، و مسلم، و قال فى هامشه: أخرجه البخارى ج ۳ ص ۶۵۶ (۱۷۳۰) و مسلم فى الحج باب (۲۰۹) و أبو داود (۱۸۰۲) و النسائى ج ۵ ص ۲۴۴ و راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۴ ص ۹۶ و ۹۸ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۸۹ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۵۸ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۵ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۰۲ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۳۱ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۵۰ و ۴۵۲ و عمده القارى ج ۱۰ ص ۶۶ و ۶۷ و مسند الحميدى ج ۲ ص ۲۷۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۱۶ و المعجم الكبير ج ۱۹ ص ۳۰۹ و نصب الرايه ج ۳ ص ۲۱۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۶۹ و ۳۷۱ و ج ۵ ص ۱۸۳ و علل الدارقطنى ج ۷ ص ۵۱ و ۵۲ و الإصابه ج ۶ ص ۱۲۰ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۴۲۲ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۶۹۶.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و فى هامشه عن: النسائى ج ۵ ص ۱۹۷ و راجع: سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۱۶.

۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۳۱ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۱۶.

و روى البخارى عن ابن عمر قال: (اعتمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قبل أن يحج) (١).

الرابع: الإطلاق.

عن عائشه قالت: خرجنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لا نذكر حجا و لا عمره، و فى لفظ: (نلبى لا نذكر حجا و لا عمره)، و فى لفظ:

(خرجنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لا نرى إلا الحج. حتى إذا دنونا من مكه، أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من لم يكن معه هدى إذا طاف بين الصفا و المروه، أن يحل) (٢).

و فى نص آخر: (خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من المدينه لا يسمى حجا و لا عمره، ينتظر القضاء، فنزل عليه القضاء بين الصفا٩.

١- كتاب موطأ لمالك ج ١ ص ٣٤٣ و مسند أحمد ج ٢ ص ۴٧ و ج ۴ ص ٢٩٧ و صحيح البخارى ج ٢ ص ١٩٨ و سنن أبى داود ج ١ ص ۴۴٢ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ٣۵۴ و مجمع الزوائد ج ٣ ص ٢٧٩ و فتح البارى ج ٣ ص ۴٧٧ و عمده القارى ج ١٠ ص ١١٠ و عون المعبود ج ۵ ص ٣١٩ و مسند الشاميين للطبرانى ج ۴ ص ١٣۶ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ٩٠ و ٩١ و التمهيد لابن عبد البر ج ٢٠ ص ١٣ و ج ٢۴ ص ۴١١ و الكافى لابن عبد البر ص ١٣۴.

٢- سبل الهدى و الرشاد ج ٨ ص ۴۵٧ عن البخارى، و مسلم، و فى هامشه عن: البخارى ج ٣ ص ۴٩٢ (١۵۶١) و راجع: البحار ج ٣٠ ص ۶١٠ و سنن النسائى ج ۵ ص ٢۴۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۵ و عمده القارى ج ١٠ ص ۴۶ و السنن الكبرى للنسائى ج ٢ ص ٣٢٧ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ٣٠٢ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۵ ص ١۴٩.

و المروه، فأمر أصحابه من كان منهم أهلّ و لم يکن معه هدی أن يجعلها عمره ..) (۱) الحدیث.

فهذه أربعه أقوال: الإفراد، و القران، و التمتع، و الإطلاق، و رجحا أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان قارنا، و رجحه المحب الطبری، و الحافظ، و غيرهم.

قال: أهلّ فی مصلاه، ثم رکب ناقته، فأهل أيضا، ثم أهلّ لما استقلت به علی البيداء، و کان يهلّ بالحج و العمره تاره، و بالعمره تاره، و بالحج تاره، لأن العمره جزء منه، فمن ثم قيل: قرن. و قيل: تمتع، و قيل: أفرد، و کل ذلک وقع بعد صلاه الظهر، خلافا لابن حزم، و صاحب الاطلاع.

قال النووی، و الحافظ: و طريق الجمع بين الأحاديث، و هو الصحيح:

أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان أولا مفردا بالحج، ثم أحرم بالعمره بعد ذلک، و أدخلها علی الحج فصار: قارنا، فمن روی الإفراد هو الأصل، و من روی۱.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن الشافعی، و قال فی هامشه: عن مسند الشافعی ج ۱ ص ۳۷۲ (۹۶۰). و راجع: تذکره الفقهاء (ط. ج) ج ۷ ص ۲۳۳ و منتهی المطلب (ط. ق) الحلی ۲ ص ۶۷۵ و کشف اللثام (ط. ج) ج ۵ ص ۲۵۶ و (ط. ق) ج ۱ ص ۳۱۳ و جواهر الکلام ج ۱۸ ص ۲۰۳ و کتاب الأم للشافعی ج ۲ ص ۱۳۹ و المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۶۶ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۱۱ و اختلاف الحديث للشافعی ص ۵۶۷ و ۵۶۸ و کتاب المسند للشافعی ص ۱۱۱ و ۱۹۶ و السنن الکبری للبيهقی ج ۴ ص ۳۳۹ و ج ۵ ص ۶ و معرفه السنن و الآثار للبيهقی ج ۳ ص ۴۸۸ و ۵۱۳ و ۵۱۶ و ۵۵۶ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۶۰ و السيره النبويه لابن کثير ج ۴ ص ۲۸۰ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۱۱.

القران اعتمد آخر الأمر، و من روی التمتع أراد التمتع اللغوی، و هو الانتفاع و الإرتفاق (۱).

ترجیحات لحج القران:

و ذکروا ترجیحات لقول من رأی أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان قارنا:

و ذلک من وجوه، کما قال فی زاد المیعاد.

الأول: أنهم أکثر.

الثانی: أن طریق الإخبار بذلک تنوعت.

الثالث: أن فیهم من أخبر عن سماعه لفظه (صلی اللّه علیه و آله) صریحا، و فیهم من أخبر عن نفسه بأنه فعل ذلک، و منهم من أخبر عن أمر ربه بذلک، و لم یجئ شی ء من ذلک فی الإفراد.

الرابع: تصدیق روایات من روی أنه اعتمر أربعا، و أوضح ذلک ابن کثیر بأنهم اتفقوا علی أنه (صلی اللّه علیه و آله) اعتمر عام حجه الوداع، فلم یتحلل بین النسکین، و لا- أنشأ إحراما آخر للحج، و لا اعتمر بعد الحج، فلزم القران، قال: و هذا مما یفسر الجواب عنه انتهی (۲).

الخامس: أنها صریحه لا تحتمل التأویل، بخلاف روایات الإفراد، کما سیأتی.

السادس: أنها متضمنه زیاده سکت عنها من روی الإفراد، أو نفاها،۵.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و ۴۵۸ و تنویر الحوالک ص ۳۱۷ و شرح مسلم للنووی ج ۸ ص ۱۳۵ و الدیباج علی مسلم ج ۳ ص ۳۰۰.

۲- البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۷ و ۱۷۱ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۷۵.

و الذاکر و الزائد مقدم علی الساکت، و المثبت مقدم علی النافی.

السابع: روی الإفراد أربعه: عائشه، و ابن عمر، و جابر، و ابن عباس، و غیرهم رووا القران، فإن صرنا إلی تساقط روایاتهم سلمت روایه من عداهم للقران عن معارض، و إن صرنا إلی الترجیح وجب الأخذ بروایه من لم تضطرب الروایه عنه و لا اختلفت، کعمر بن الخطاب، و علی بن أبی طالب، و أنس، و البراء، و عمران بن حصین، و أبی طلحه، و سراقه بن مالک، و سعد بن أبی و قاص، و عبد اللّه بن أبی أوفی، و هرماس بن زیاد.

الثامن: أنه النسک الذی أمر به من ربه، کما تقدم فلم یکن لیعدل عنه.

التاسع: أنه النسک الذی أمر به کل من ساق الهدی، فلم یکن لیأمرهم به إذا ساقوا الهدی، ثم یسوق هو الهدی و یخالفه.

العاشر: أنه النسک الذی أمر به له و لأهل بیته، و اختاره لهم، و لم یکن یختار لهم إلا ما اختار لنفسه.

الحادی عشر: قوله: (دخلت العمره فی الحج إلی یوم القیامه)، یقتضی أنها صارت جزءا منه أو کالجزء الداخل فیه بحیث لا یفصل بینه و بینه، و إنما یکون کالداخل فی الشی ء معه.

الثانی عشر: قول عمر: للصبی بن معبد- و قد أهل بحج و عمره- فأنکر علیه زید بن صوحان، و سلمان بن ربیعه، فقال له عمر: هدیت لسنه نبیک (صلی اللّه علیه و آله) و هذا یوافق روایه عمر: أنه الوحی جاء من اللّه بالإهلال بهما جمیعا، فدلّ علی أن القران سنه التی فعلها، و امتثل أمر اللّه تعالی بها.

قال ابن کثیر: و الجمع بین روایه من روی أنه أفرد الحج، و بین روایه

من روى القران، أنه أفرد أفعال الحج، و دخلت فيه العمره نيه و فعلا و قولا، و اكتفى بطواف الحج وسعيه عنه و عنها، كما فى مذهب الجمهور فى القارن خلافا لأبى حنيفه.

و أما من روى التمتع و صح عنه أنه روى القران، فالتمتع فى كلام السلف أعم من التمتع الخاص، و الأوائل يطلقونه على الإعتمار فى أشهر الحج، و إن لم يكن معه حج.

قال سعد بن أبى و قاص: تمتعنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و إنما يريد بهذا إحدى العمرتين المتقدمتين: إما الحديبيه، و إما القضاء، فأما عمره الجعرانه، فإنها كانت بعد الفتح، و حجه الوداع بعد ذلك سنه عشر.

و أما حديث ابن عمر و عائشه السابقان، فقد رويا التمتع، فهو مشكل على الأقوال، أما قول الإفراد ففى هذا إثبات عمره إما قبل الحج أو معه، و أما على قول التمتع الخاص، فإنه ذكر أنه لم يحل من إحرامه بعدما طاف بالصفا و المروه، و ليس هذا شأن المتمتع (١).ه.

١- البدايه و النهايه لابن كثير ج ۵ ص ١۵٧ و ١۵٨ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ٢٧۶ و سبل الهدى و الرشاد ج ٨ ص ۴٨۶ و ۴٨٧ عنه.

الفصل الرابع: قبل أن يسير صلّى اللّه عليه و آله إلى عرفات (برواياتهم)

اشاره

طواف النبی صلّی اللّه علیه و آله و استلام الرکن و الحجر:

و کان طوافه (صلی اللّه علیه و آله) بالبیت فی حجه الوداع ماشیا، فقد روی عن جابر بن عبد اللّه أنه قال: (دخلنا مکه عند ارتفاع الضحی، فأتی النبی (صلی اللّه علیه و آله) باب المسجد، فأناخ راحلته، ثم دخل المسجد، فبدأ بالحجر فاستلمه، و فاضت عیناه بالبکاء، ثم رمل ثلاثا، و مشی أربعا حتی فرغ، قبّل الحجر، و وضع یدیه علیه، و مسح بهما وجهه) (۱).

هل طاف ماشیا؟!:

و لکن و فی مقابل ما ذکرناه آنفا هناک نصوص تقول: إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد طاف راکبا لا ماشیا، فقد روی عن عائشه أنها قالت: (طاف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی بعیره، یستلم الرکن، کراهه أن یضرب۴.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن البیهقی، و ابن کثیر، و فی هامشه عن: البیهقی ج ۵ ص ۷۴ و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۴۵۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۷۴ و صحیح ابن خزیمه ج ۴ ص ۲۱۲ و ۲۲۹ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۶۱ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۷۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۱۷ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۱۴.

عنه الناس) (۱).

و عن ابن عباس قال: (قدم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مكه يشتكى، فطاف على راحلته، و كلما أتى الركن استلم بمحجن، فلما فرغ من طوافه أناخ فصلى ركعتين (۲).

و عن ابن عباس و أبى الطفيل و جابر و غيرهم: (طاف فى حجه الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن) (۳).۰.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن مسلم و المجموع للنووى ج ۸ ص ۲۶.
۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن أبى داود، و فى هامشه عن: أبى داود ج ۲ ص ۱۷۷ (۱۸۸۱).
۳- راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۲۶ و بدائع الصنائع لأبى بكر الكاشانى ج ۲ ص ۱۴۶ و المغنى لابن قدامه ج ۳ ص ۴۱۵ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۱ ص ۴۲۲ و ج ۳ ص ۳۹۴ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۱۸۰ و نيل الأوطار للشوكانى ج ۵ ص ۱۱۴ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۶۲ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۶۷ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن البيهقى ج ۵ ص ۱۰۰ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۱۹ و سنن النسائى ج ۲ ص ۴۷ و ج ۵ ص ۲۳۳ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۹۹ و شرح مسلم للنووى ج ۹ ص ۱۸ و عمده القارى ج ۹ ص ۲۵۲ و ج ۲۰ ص ۱۵۶ و السنن الكبرى للنسائى ج ۱ ص ۲۶۲ و ج ۲ ص ۴۰۱ و المنتقى من السنن المسنده ص ۱۲۱ و معرفه السنن و الآثار للبيهقى ج ۴ ص ۸۶ و نصب الرايه ج ۳ ص ۱۱۸ و ۱۱۹ و الدرايه فى تخريج أحاديث الهدايه ج ۲ ص ۱۴ و تغليق التعليق ج ۳ ص ۷۰ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۷۹ و أضواء البيان للشنقيطى ۴ ص ۴۰۹ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۸ ص ۹۷ و ج ۳۱ ص ۵۱ و تهذيب الكمال للمزى ج ۱۹ ص ۷۰.

زاد فی نص آخر قوله: (و یقبل المحجن) (۱).

قال: طاف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی حجته بالبیت علی ناقته الجدعاء، و عبد اللّه بن أم مکتوم آخذ بخطامها یرتجز

و قد أجابوا عن هذه الأحادیث: بأنه (صلی اللّه علیه و آله) کما یقول ابن کثیر: کان له فی حجه الوداع ثلاثه أطواف، هذا الأول.

و الثانی: طواف الإفاضه، و هو طواف الفرض و کان یوم النحر.

و الثالث: طواف الوداع.

فلعل رکوبه (صلی اللّه علیه و آله) کان فی أحد الأخیرین، أو فی کلیهما.

فأما الأول: و هو طواف القدوم فکان ماشیا فیه، و قد نص علی هذا الشافعی.

و الدلیل علی ذلک: ما رواه البیهقی بإسناد جید، عن جابر قال: (دخلنا مکه عند ارتفاع الضحی، فأتی النبی (صلی اللّه علیه و آله) باب المسجد فأناخ راحلته، ثم دخل المسجد فبدأ بالحجر فاستلمه، و فاضت عیناه بالبکاء، ثم رمل ثلاثا، و مشی أربعا، حتی فرغ، فلما فرغ قبّل الحجر، و وضع یدیه علیه و مسح بهما وجهه (۲).۷.

۱- التبرک للأحمدی ص ۳۸۴ عن المصادر التالیه: صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۹۳ و ۹۲۴ و ۹۲۷ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۲۴۲ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۹۴ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۳ و مسند الإمام الشافعی (هامش کتاب الأم) ج ۶ ص ۲۷۲/ ۱۴۹ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۱۲ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۱۷۶ و المصنف للصنعانی ج ۱۵ ص ۴۱ بسندین.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ و ۴۶۳ عن البیهقی، و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۴۵۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۷۴ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۱۵ و صحیح ابن خزیمه ج ۴ ص ۲۱۳ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۷۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۱۷.

قال ابن القیم: و حـدیث ابن عباس إن كان محفوظا فهی فی إحـدی عمره، و إلا فقد صح عنه: الرمل فی الثلاثه الأول من طواف القدوم، إلا أن یقول كما قال ابن حزم فی السعی: إنه رمل علی بعیره، فقد رمل لكن لیس فی شی ء من الأحادیث أنه كان راكبا فی طواف القـدوم. فلمـا حـاذی (صـلی اللّه علیه و آله) الحجر الأـول اسـتلمه، و لم یزاحم علیه قلت: و قـال لعمر: (یا عمر، إنك رجل قوی لا تزاحم علی الحجر، تؤذی الضعیف، إن وجدت خلوه فاستلمه، و إلا فاستقبله و هلل و كبر (۱).

و ثبت عنه: أنه استلم الركن الیمانی، و لم یثبت عنه أنه قبّله، و لا قبل یده حین استلامه.

و قول ابن عباس: كان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقبل الركن۶.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۳ و فی هامشه عن: أحمد ج ۱ ص ۲۸، و سبل السلام ج ۲ ص ۲۰۶ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۱۱۴ و مسـند أحمد ج ۱ ص ۲۸ و السنن الكبری للبیهقی ج ۵ ص ۸۰ و مجمع الزوائد للهیثمی ج ۳ ص ۲۴۱ و تحفه الأحوذی ج ۴ ص ۲۸ و عـون المعبود ج ۵ ص ۲۳۴ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۷۸ و نصب الرایه ج ۳ ص ۱۱۵ و ۱۱۷ و الدرایه فی تخریج أحادیث الهدایه ج ۲ ص ۱۳ و كنز العمال ج ۵ ص ۵۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۷۷ و السیره النبویه لابن كثیر ج ۴ ص ۳۱۸ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۱۶.

الیمانی، و یضع خده علیه (۱).

قال ابن القیم: (المراد بالرکن الیمانی هاهنا الحجر الأسود، فإنه یسمی الرکن الیمانی مع الرکن الآخر یقال لهما: الیمانیان.

و یقال له مع الرکن الذی یلی الحجر من ناحیه الباب: العراقیان.

و یقال للرکنین اللذین یلیان الحجر: الشامیان.

و یقال للرکن الیمانی، و الذی یلی الحجر من ظهر الکعبه: الغربیان.

و لکن ثبت عنه: أنه قبّل الحجر الأسود، و ثبت عنه أنه استلمه بیده، فوضع یده علیه ثم قبلها.

و ثبت عنه: أنه استلمه بمحجنه، فهذه ثلاث صفات.

و روی عنه: أنه وضع شفته علیه طویلا یبکی (۲).

و عن عمر بن الخطاب: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قبل الرکن، ثم سجد علیه، ثم قبله، ثم سجد علیه، ثلاث مرات، و لم یمس من الرکنین إلا الیمانیین فقط (۳).۱.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴ عن الدارقطنی، و الوفاء لابن الجوزی ج ۲ ص ۵۲۶ و تاریخ الخمیس ج ۱ ص ۱۲۶ و راجع: نیل الأوطار ج ۵ ص ۱۱۵ و منتخب مسند عبد بن حمید ص ۲۱۵ و سنن الدارقطنی ج ۲ ص ۲۵۴ و تنقیح التحقیق فی أحادیث التعلیق للذهبی ج ۲ ص ۳۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴ عن ابن القیم.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴ عن الطیالسی و البیان فی تفسیر القرآن للسید الخوئی ص ۵۲۱ و البیان فی تفسیر القرآن للسید الخوئی ص ۵۲۱.

و عن جعفر بن عبد اللّه قال: رأيت محمد بن عباد بن جعفر قبل الحجر و سجد عليه، ثم قال: رأيت خالك ابن عباس يقبله و يسجد عليه، و قال ابن عباس: رأيت عمر بن الخطاب قبله و سجد عليه، ثم قال: رأيت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فعل هكذا، ففعلت (۱).

و عن ابن عباس: رأيت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يسجد على الحجر (۲).

و نص آخر يقول: استقبل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الحجر، ثم وضع شفتيه عليه يبكى طويلا (۳).۸.

۱- راجع: التبرك للأحمدى ص ۳۸۳ عن المصادر التاليه: السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۷۴ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۵۳ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۵۵ و النسائى ج ۵ ص ۲۲۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۵۴ و منحه المعبود ج ۱ ص ۲۱۵ و البيان لآيه اللّه الخوئى قسم التعليقات ص ۵۵۸ المرقم ۱۳ و راجع: المصنف للصنعانى ج ۵ ص ۳۷ و البيان فى تفسير القرآن للسيد الخوئى ص ۵۲۱.
۲- السنن الكبرى ج ۵ ص ۷۵ و راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۳۳.
۳- سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۲ و مستدرك الحاكم ج ۱ ص ۴۵۴ و المغنى لابن قدامه ج ۳ ص ۳۸۴ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۳ ص ۳۸۴ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۲ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۵۴ و منتخب مسند عبد بن حميد ص ۲۴ و صحيح ابن خزيمه ج ۴ ص ۲۱۲ و العهود المحمديه للشعرانى ص ۲۲۴ و فيض القدير ج ۶ ص ۴۵۶ و كشف الخفاء للعجلونى ج ۲ ص ۳۳۴ و الدر المنثور ج ۱ ص ۱۳۵ و كتاب المجروحين لابن حبان ج ۲ ص ۲۷۲ و تهذيب الكمال ج ۲۶ ص ۲۴۲ و ميزان الاعتدال للذهبى ج ۳ ص ۶۷۶ و سبل الهدى و الرشاد ج ۷ ص ۷۳ و لسان العرب ج ۱۲ ص ۲۹۸.

و عن نافع قال: رأیت ابن عمر استلم الحجر بیده و قبل یده، و قال: ما ترکته منذ رأیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یفعله (۱).

و کان جابر و أبو هریره، و أبو سعید الخدری، و ابن عباس یفعلون ذلک أیضا (۲).

و ثمه مصادر أخری ذکرت استلام أرکان البیت، و تقبیل الحجر عن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و عن الصحابه، و عن أئمه أهل البیت (علیهم السلام) (۳).۱.

۱- السنن الکبری ج ۵ ص ۷۵ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۰۸ و عن صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۲۴ و عن فتح الباری ج ۳ ص ۳۷۸ و ۳۸۰ و ۳۸۱.

۲- راجع: التبرک للأحمدی ص ۳۸۴ عن المصادر التالیه: السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۷۵ و کتاب الأم للشافعی ج ۲ ص ۱۴۶ و فتح الباری ج ۳ ص ۳۷۸ و الترمذی ج ۳ ص ۲۱۵ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۳۸ و فیه: (أنه- یعنی ابن عباس- کان عند الحجر و عنده محجن یضرب به الحجر فیقبله).

۳- راجع: کتاب التبرک للأحمدی ص ۳۸۵ عن المصادر التالیه: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۳- ۱۵۵ و الوفاء لابن الجوزی ج ۲ ص ۵۲۶ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۱ ص ۱۵۳ و الوسائل ج ۹ ص ۴۰۲- ۴۱۳ و مستدرک الوسائل ج ۲ ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و مستدرک الحاکم ج ۱ ص ۴۵۶ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۶ و مسلم ج ۲ ص ۹۲۴ و ما بعدها، و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۷- ۹۸۳ و البخاری ج ۲ ص ۱۸۳ و ما بعدها، و فتح الباری عن شرحه للأحادیث، و مسند الشافعی (هامش کتاب الأم) ج ۶ ص ۱۴۶ و الترغیب و الترهیب ج ۲ ص ۱۵۲ و کتاب الأم للشافعی ج ۲ ص ۱۴۵ و ما بعدها، و النسائی ج ۵ ص ۲۶۶ و ۲۳۱ و ۲۶۲ و ۲۳۳ و ۲۲۸ و الترمذی ج ۳ ص ۲۹۲ و ۲۱۴ و ما بعدها، و أبی داود ج ۲ ص ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۸۱ و الدارمی ج ۲ ص ۴۲ و ۴۶ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۱۳ و ۲۱۷ و ۲۳۷ و ۲۶۷ و ۲۹۱ و ج ۳ ص ۴۳۰ و البیان للسید الخوئی ص ۵۵۸ و کنز العمال ج ۵ ص ۹۱ و ۹۵ و الغدیر ج ۶ ص ۱۰۳ و المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۲۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۳ و ۷۱.

قالوا: و روى الشيخان، عن ابن عباس قال: طاف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى حجه الوداع على بعير يستلم الركن بمحجنه.

قال ابن القيم: و هذا الطواف ليس بطواف الوداع، فإنه كان ليلا، و ليس بطواف القدوم، لوجهين:

أحدهما: أنه قد صح عنه: أن الرمل فى طواف القدوم. و لم يقل أحد قط رملت به راحلته، و إنما قالوا رمل نفسه.

و الثانى: قول عمرو بن الشريد: أفضت مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فما مست قدماه الأرض حتى أتى جمعا، و هذا ظاهره: أنه من حين أفاض معه، ما مست قدماه الأرض إلى أن رجع (۱).

فلما فرغ من طوافه جاء إلى خلف المقام، فقرأ: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (۲). فصلى ركعتين، و المقام بينه و بين البيت (۳).

و نقول:

إننا نسجل حول النصوص المتقدمه بعض الإيضاحات، أو التحفظات على النحو التالى:۴.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۰.
۲- الآيه ۸۱ من سوره مريم.
۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴.

السعی و الطواف راکبا:

و قد تقدم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد طاف راکبا.

و عن الإمام الصادق (علیه السلام) أنه قال: طاف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی ناقته العضباء، و جعل یستلم الأرکان بمحجنه، و یقبل المحجن (۱).

و عن الإمام الباقر، عن أبیه (علیهما السلام): أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) طاف علی راحلته، و استلم الحجر بمحجنه، و سعی علیها بین الصفا و المروه (۲).

و فی نص آخر: أنه کان یقبل الحجر بالمحجن (۳).۷.

۱- الکافی ج ۴ ص ۴۳۰ و راجع: مجمع الفائده ج ۷ ص ۱۰۰ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۱۲۹ و مستند الشیعه ج ۱۲ ص ۸۳ و الکافی ج ۴ ص ۴۲۹ و الوسائل الشیعه (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۳ ص ۴۴۱ و (ط دار الإسلامیه) ج ۹ ص ۴۹۲ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۲ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۳۱۵ و مستدرک سفینه البحار ج ۲ ص ۱۹۷ و ج ۶ ص ۵۹۶ و ج ۸ ص ۳۹۴ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۳۱۳.

۲- الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۳ ص ۴۴۲ و ج ۱۳ ص ۴۹۷ و (ط دار الإسلامیه) ج ۹ ص ۴۹۲ و ۵۳۳ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۴۰۲ و الحدائق الناضره ۱۶ ص ۱۲۹ و ۲۷۰ و مستند الشیعه ج ۱۲ ص ۷۰ و جواهر الکلام ج ۱۹ ص ۲۸۹ و مستدرک الوسائل ج ۹ ص ۴۲۰ و ۴۵۰ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۳۱۵ و الکفایه فی علم الروایه للخطیب البغدادی ص ۷۶.

۳- وسائل الشیعه ج ۹ ص ۴۹۲ عن من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۴۰۲ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۱۲۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۳۰۷.

سؤال .. و جوابه:

غير أن من الواضح: أن الأفضل هو الطواف و السعى ماشيا.

فعن أبى عبد اللّه (عليه السلام): سألته عن الرجل يسعى بين الصفا و المروه راكبا؟!

قال: لا بأس، و المشى أفضل (۱).

و نحن نعلم: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قال: ابن سميه (أو عمار) ما عرض عليه أمران قط إلا اختار الأرشد منهما (أو أرشدهما) (۲) فإن كان هذا حال عمار فكيف بالنبى الأعظم (صلى اللّه عليه و آله)؟!.

فركوبه (صلى اللّه عليه و آله) على الناقه مع كون المشى أفضل لا بد له من سبب موجب.

و قد وجدنا بعض النصوص المتقدمه عن ابن عباس تصرح: بأن السبب فى ذلك هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قدم مكه يشتكى.

و روايه عائشه المتقدمه تقول: إنه طاف راكبا كراهه أن يضرب عنه الناس.

غير أننا نعلم: أن المقصود إن كان هو إضرب الناس عن استلام الركن لو لم يستلمه بالمحجن، فيكفى لتلافى هذه السلبيه أن يصدر لهم أمرهه.

۱- الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۳ ص ۴۹۶ و (ط دار الإسلاميه) ج ۹ ص ۵۳۲ عن التهذيب ج ۵ ص ۱۵۵ و الكافى ج ۴ ص ۴۳۷ و راجع: المقنعه ص ۷۱ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۴۱۶ و مستند الشيعه ج ۱۲ ص ۱۷۱.

۲- راجع المصادر فى الهوامش المتقدمه.

باستلامه، و أن يبادر هو إلى استلامه حين يطوف ماشيا بعد ذلك ..

و إن كان المقصود هو أن الناس حين يطوفون مشاه يزدحمون على النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فيضربون ليتفرقوا عنه، فالجواب هو: أن أحدا لم يكن ليتجرأ على ضرب أحد بمحضر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و كان يكفى أن يأمر الناس بأمره ليلتزموا به، خصوصا إذا كان ذلك بمحضره ..

فقول ابن عباس: إنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يشتكى هو الأولى و الأقرب، إن لم نقل: إنه الأصح و الأصوب.

متى طاف راكبا؟!:

و ملاحظه النصوص المختلفه تعطى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يطف راكبا، بل طاف ماشيا و استلم الحجر، و سجد عليه، و مسحه بيده و مسح بها وجهه إلى آخر ما تقدم و لكن ذلك لا يمنع من أن يكون قد طاف راكبا كما ورد فى عمره القضاء، و ربما تكرر ذلك منه، فى عمره له فى بعض طوافاته الأخرى التى طافها فى حجه الوداع، و منها: طواف الحج و طواف النساء، و ربما العديد من الطوافات المستحبه .. حيث كان مرضه يمنعه من الطواف ماشيا.

إنك حجر لا تضر و لا تنفع:

و قد رووا: أن عمر بن الخطاب استند فى تقبيله الحجر الأسود إلى فعل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقالوا: لما دخل عمر المطاف قام عند الحجر، فقال: إنى لأعلم أنك حجر لا تضر و لا تنفع، و لو لا أنى رأيت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قبلك ما قبلتك.

فقال له علی (علیه السلام): بلی یا أمیر المؤمنین هو یضر و ینفع.

قال: و لم؟!

قلت: ذاک بکتاب اللّه.

قال: و أین من کتاب اللّه؟!

قلت: قال اللّه تعالی: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلی أَنْفُسِهِمْ .. (۱) الآیه. و کتب ذلک فی رق .. فألقمه ذلک الرق، و جعله فی هذا الموضع.

فقال عمر: أعوذ باللّه أن أعیش فی قوم لست فیهم یا أبا الحسن (۲).

و کلام عمر عن أنه یعلم أنه حجر لا یضر و لا ینفع، و لو لم یر رسوله.

۱- الآیه ۱۷۲ من سوره الأعراف.

۲- راجع: الإحسان بتقریب صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۱۳۰ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۲ ص ۱۰۰ و کنز العمال ج ۵ ص ۱۷۷ و التبرک ص ۳۸۲ عن المصادر التالیه: السیره الحلبیه ج ۱ ص ۱۸۸ و الوسائل ج ۹ ص ۴۰۶ و مستدرک الوسائل ج ۲ ص ۱۴۸ و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۴۵۷ و تلخیص الذهبی (بهامش المستدرک)، و البحار ج ۹۹ ص ۲۱۶ و ما بعدها، و ص ۲۲۸ و فتح الباری ج ۳ ص ۳۷۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۱۴۴ عن فضائل مکه، و المطولات، و الحاکم، و البیهقی، و شعب الإیمان، و ابن الجوزی فی سیره عمر ص ۱۰۶ و الأزرقی فی تاریخ مکه، و إرشاد الساری للقسطلانی ج ۳ ص ۱۹۵ و عمده القاری ج ۴ ص ۶۰۶ و الجامع الکبیر للسیوطی کما فی ترتیبه ج ۳ ص ۳۵ و ابن أبی الحدید ج ۳ ص ۱۲۲ و الفتوحات الإسلامیه لدحلان ج ۲ ص ۴۸۶ و شرح السیوطی للنسائی (فی هامشه) ج ۵ ص ۲۲۸ و کنز العمال ج ۵ ص ۹۳ و الغدیر ج ۶ ص ۱۰۳ عن الحاکم، و عن مصادر جمه.

اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقبله لما قبله مذکور فی مصادر کثیره فراجع (۱).

و لعل هذا الموقف العمری، بالإضافه إلی أمره بقطع الشجره التی کانت بیعه الرضوان تحتها، و کان المسلمون یقصدونها للتبرک بها و الصلاه عندها، و توعد من یعود للصلاه عندها بالقتل (۲)، هما الأصل فی النزعه التی ظهرت فی المسلمین، و التی تقضی بالمنع من التبرک بآثار الأنبیاء و الصالحین.

لماذا هذا الموقف من عمر؟!:

و الذی نظنه: أن عمر بن الخطاب أراد أن یظهر شده رفضه لعباده الأصنام بهذه الطریقه و أنه یمتاز عن غیره بهذا التشدد فی کل ما یشیر إلی۹.

۱- التبرک للعلامه الأحمدی (رحمه اللّه) ص ۳۸۲ و ۳۸۱ عن المصادر التالیه: السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۷۴ و صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۲۵ و ۹۲۶ و النسائی ج ۵ ص ۲۲۷ و الترمذی ج ۳ ص ۲۱۴ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۶ و ۲۱ و ۲۶ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۹ و ۴۶ و ۵۱ و ۵۳ و ۵۴ و البخاری ج ۲ ص ۱۸۳ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۳ و ۱۵۴ بأسانید متعدده، و فتح الباری ج ۳ ص ۳۶۹ بأسانید متعدده عن عابس و غیره، و کنز العمال ج ۵ ص ۹۱ و ۹۲ و الموطأ ج ۱ ص ۳۳۴ و أبی داود ج ۲ ص ۱۷۵ و ابن ماجه ج ۲ ص ۹۸۱ و الدارمی ج ۲ ص ۵۳ و منحه المعبود ج ۱ ص ۲۱۵ و ۲۱۶.

۲- شرح النهج للمعتزلی ج ۱۲ ص ۱۰۱ و ج ۱ ص ۱۷۸ و راجع: الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۰۰ و تاریخ عمر بن الخطاب لابن الجوزی ص ۱۱۵ و عمده القاری ج ۱۷ ص ۲۲۰ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و فتح القدیر ج ۵ ص ۵۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و عن فتح الباری ج ۷ ص ۴۴۸ و عن إرشاد الساری ج ۹ ص ۲۳۱ و عن السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۲ ص ۲۶۹.

تقديس الأحجار، حتى لو كان هو الحجر الأسود. فهو مغرق فى التوحيد، حتى إنه ليتجاوز فيه و يفوق رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) نفسه.

عمر يخطّئ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و لكن إغراق عمر فى التوحيد و الإنقطاع إلى اللّه، يتضمن التعريض بغيره، و الإتهام لهم بمن فيهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، بأنهم مقصرون فى هذا الأمر، بل إن شائبه عباده الأحجار و الأوثان لا تزال تظهر فيهم ..

نعم .. لقد تضمن كلام عمر عن الحجر الأسود، و أنه لا يضر و لا ينفع تسفيها لفعل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و إفراغا له من محتواه، بل فيه اتهام للنبى (صلى اللّه عليه و آله) فى دينه، و فى صحه توحيده، فإنه و من معه لا يقدسون حجرا هو الحجر الأسود و حسب، بل يرونه معبودا و لذلك قال له عمر: إنى لأعلم أنك حجر- المشعر بأن غيره لا يراه حجرا .. لأنه يرى له من القدر ما يرفعه عن مستوى الحجريه، و يجعله و ثنا يعبد.

بل إن قوله: إنه يعلم أنه حجر لا يضر و لا ينفع، و لو لا التأسى برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما قبله. يثير سؤالا عن حكمه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و سلامه عقله، و صحه تصرفاته، إذ لا جدوى من تقبيل النبى (صلى اللّه عليه و آله) لحجر لا يضر و لا ينفع.

على أنه إما قبّله بأمر من اللّه، أو من عند نفسه، فإن كان بأمر من اللّه، فهل يأمر اللّه تعالى بشى ء عبثى؟! و إن كان من عند نفسه فذلك يمثل طعنا فى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). كما هو واضح ..

التبرک فی أجلی مظاهره:

إن تقبیل المحجن و تقبیل الید بعد استلام الحجر أو الرکن بهما، و کذلک وضع الید علی الحجر، ثم مسح الوجه بها، لهو من أجلی مظاهر التبرک، و أقواها دلاله، إذ هو لا یتبرک بملامسه الشی ء المبارک، بل یتبرک بما لامسه أیضا، و لو کان محجنا.

سجود النبی صلّی اللّه علیه و آله علی الحجر:

و یذکرنا سجود النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی الحجر بما یرمی به الشیعه من قبل أهل السنه، حین یرونهم یسجدون علی التربه الحسینیه و یقبلونها، فیتهمونهم بأنهم یعبدون الحجر.

و لیت شعری هل یتهم هؤلاء رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أیضا بأنه یعبد الحجر، لأنه یسجد علی الحجر الأسود و یقبله؟!.

و هل یمکن أن یقال: إن أهل السنه قد أخذوا هذه التهمه من عمر بن الخطاب حین لّمح فی کلامه إلی أن الذین یقبلون الحجر، و یسجدون علیه إنما یقبلون حجرا لا یضر و لا ینفع، فهو بمثابه الوثن الذی یعبد؟!

فإن کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) و الصحابه لا یعبدون الحجر الأسود حین یسجدون علیه و یقبلونه، فلماذا یعتبرون الشیعه عبّاد أحجار، و لماذا لا یقلعون عن اتهامهم فی دینهم، و عن مضایقتهم، و توجیه أنواع الأذی و التجریح إلیهم؟!.

الصلاه خلف مقام إبراهيم:

و قد صلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) خلف مقام إبراهيم، و قد قال تعالى: وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى (۱)، و مقام إبراهيم هو الموضع الذى فى الأصل حجر أو صخره كان يقف عليها إبراهيم و إسماعيل لما بنيا البيت، و كان ملصقا بالكعبه أعزها اللّه تعالى، و لكن العرب بعد إبراهيم و إسماعيل أخرجوه إلى مكانه اليوم.

و لما بعث اللّه محمدا (صلى اللّه عليه و آله)، و فتح اللّه له ألصقه بالبيت كما كان على عهد أبويه إبراهيم و إسماعيل ..

فلما ولى عمر أخره إلى موضعه اليوم، و كان على عهد النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و أبى بكر ملصقا بالبيت (۲).

فما هذا الولع فى العوده إلى رسوم الجاهليه، كما هى الحال هنا و فى رجوعهم فى التاريخ الهجرى إلى جعل شهر محرم هو أول السنه، كما كان فى الجاهليه، بدلا من شهر ربيع الأول، و كما فى المنع من العمره فى أشهر الحج كما كانوا فى الجاهليه .. و كما فى منعهم من زواج المتعه، الذى لم يكن فى الجاهليه .. و .. و ..۸.

۱- الآيه ۱۲۵ من سوره البقره.

۲- راجع: النص و الإجتهاد ص ۲۷۸ و راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۳ ص ۲۸۴ و تاريخ الخلفاء ص ۱۳۷ و الوسائل ج ۹ ص ۴۷۹ و عن شرح النهج للمعتزلى ج ۳ ص ۱۱۳ و عن تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزى ص ۶۰ و عن حياه الحيوان ماده: الديك. و الكافى ج ۸ ص ۵۸- ۶۳ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۵۵ باب ۹ حديث ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و مقدمه مرآه العقول ج ۲ ص ۱۲۸.

ثم إنهم يرمون النـاس كلهم بالشـرک، و یکفرونهم لمجرد تقبيلهم قبر رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أو سـجودهم على تربه الحسين (عليه السلام) مع مبالغتهم فی إظهار شده تعلقهم بالتوحيد، حتى ليخيل للناظر أنهم يكادون يرمون رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالوثنيه، لأنه قبّل الحجر الأسود و استلم الأركان .. فما هذه المفارقات فی تصرفاتهم و فی مواقفهم؟!

بكاء النبى صلّى اللّه عليه و آله حين استلام الحجر:

و عن بكاء النبى (صلى اللّه عليه و آله) حين استلام الحجر الأسود نقول:

إنه (صـلى اللّه عليه و آله) لم يبک خوفا من عقوبه على ذنب اقترفه، فإنه (صـلى اللّه عليه و آله) نبى معصوم عن الخطأ، مبرأ من الزلل ..

و لكنه بكـاء الشوق إلى اللّه تعـالى، و الفرح بالوفـاء بالميثاق، و بمصافحه أول ملک من الملائكه أقر بالميثاق. فأودعه اللّه تعالى مواثيق الخلائق (۱) ..

بل فی بعض الروايات عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أنه قال: الحجر يمين اللّه، فمن شاء صافحه لها (۲).

قـال المجلسـى: (و هـذا القول مجـاز، و المراد: أن الحجر جهه من جهـات القرب إلى اللّه تعـالى، فمن اسـتلمه و باشـره قرب من طاعته تعالى، فكان۸.

۱- البحار ج ۹۶ صباب فضل الحجر، و عله استلامه و راجع: من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۱۹۲ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۳ ص ۳۱۸ و (ط دار الإسلاميه) ج ۹ ص ۴۰۴ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۳۱ و ج ۱۱ ص ۳۰۵ و ۳۰۶.
۲- المجازات النبويه ص ۴۴ و البحار ج ۹۶ ص ۲۲۸.

كاللاصق بها، و المباشر لها ..) (۱).

ابن أم مكتوم آخذ بزمام الناقه:

و لا نستطيع أن نؤيد صحه الخبر الذى يقول: إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد طاف على ناقته، و ابن أم مكتوم آخذ بخطامها يرتجز (۲) .. لأن ابن أم مكتوم كان أعمى، و قـد يرتبك الأعمى فى طوافه حول البيت وحـده، و من دون مرشـد و دليل، فكيف يتولى هدايه ناقه غيره أيضا فى الطواف؟!.

طواف الوداع:

و قد مرت فى النصوص المتقدمه الإشاره إلى طواف الوداع، الذى يكون بعد طواف الفرض.

و نقول:

إن طواف الوداع فيمـا يبـدو لنـا: هو فى الأصـل طواف النساء، و لكنهم بـدلوا حقيقته، فلم يعـد مجزيا عن طواف النساء الواجب، لعدم توفر النيه الصحيحه فيه، فيا ليتهم تركوا هذا الحكم، و أراحوا أنفسهم من السؤال عنه، أو المحاسبه عليه يوم القيامه ..۲.

۱- البحار ج ۹۶ ص ۲۲۸.

۲- البحار ج ۹۶ ص ۲۲۸ و المسـتدرك للحاكم ج ۳ ص ۶۳۴ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۴۴ و سـبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲.

إنكار تقبيل الركن اليمانى:

و قد أنكر ابن القيم تقبيل النبى (صلى اللّه عليه و آله) الركن اليمانى، رغم صراحه الروايات فى أنه قبّله و وضع خده عليه.

و ادّعى: أن المراد بقول ابن عباس: كان (صلى اللّه عليه و آله) يقبل الركن اليمانى و يضع خده عليه هو ركن الحجر الأسود، لأنه يمانى أيضا، و لذلك يقال له، و للركن اليمانى: يمانيان.

و هو تأويل بارد، عار من القرينه و الشاهد ..

بل ربما يقال: إنه لا يصح إطلاق كلمه (الركن اليمانى) على ركن الحجر الأسود، إذ لعل إطلاق اليمانى على ركن الحجر الأسود قد جاء على سبيل التغليب كقولك: العمرين، و الحسنين، و القمرين، و نحو ذلك.

و لكن لا يصح إطلاق هذا الوصف على الطرف الآخر مع إفراده، فأبو بكر لا يقال له: عمر، و الشمس لا يقال لها: قمر، و الحسين (عليه السلام) لا يقال له: حسن هكذا.

و لو سلمنا أنه كان يطلق عليهما ذلك، فإن إراده الحجر من كلمه الركن اليمانى، تحتاج إلى قرينه و شاهد، و أما مع الإطلاق، فالمتبادر هو خصوص الركن اليمانى المقابل للحجر، دون سواه ..

عمر رجل قوى لا يزاحم:

و عن قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لعمر: (إنك رجل قوى لا تزاحم)، نقول:

إنه لا شك فى حرمه أذى الناس، سواء جاء هذا الأذى من القوى، أو

من الضعيف، و لا بد من تجنب أذى الناس و هو أمر ممكن و واقع من القوى و من الضعيف على حد سواء ..

و لم نسمع أن قويا آذى أحدا فى الزحام و عفى من المؤاخذه و العقوبه، إلا إذا صدر عنه بلا اختيار .. و لم نسمع أحدا اعتذر فى مقام الدفاع عن نفسه أمام القاضى فى المحاكم بأنه (قوى)، كما لم نسمع أن القاضى احتمل فى حقه ذلك ليجعله سببا فى تخفيف العقوبه، أو شبهه توجب درء الحد عنه ..

و كل ذلك يدلنا على أن عمر بن الخطاب حين كان يؤذى الناس فى الزحام، لم يكن له عذر فى ذلك، بل السبب فى صدور هذا الأذى منه أنه لم يكن يهتم لراحه الناس، بل كان يستفيد من قوته و شدته للحصول على ما يريد .. و من كان كذلك، هل يكون للرعيه كالوالد الرحيم، ليصح أن يتولى أمرهم؟!.

الرمل فى الطواف:

و عن الرمل فى الطواف نقول:

إن ذلك لا يصح، و إنما كان الرمل فى عمره القضاء، فقد روى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) مر فى عمره القضاء بنفر من أصحابه جلوس فى فناء الكعبه فقال: (هو ذا قومكم على رؤوس الجبال، لا يرونكم، فيروا فيكم ضعفا).

قال: فقاموا فشدوا أزرهم، و شدوا أيديهم على أوساطهم فرملوا (۱).۶.

۱- الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۳ ص ۳۵۲ و (ط دار الإسلاميه) ج ۹ ص ۴۲۸ عن علل الشرائع ص ۱۴۳ و (ط أخرى) ج ۲ ص ۴۱۲ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۱۲۷ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۳۵۱ و البحار ج ۹۶ ص ۱۹۵ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۱ ص ۳۱۶.

و فی نص آخر عن أبی جعفر (علیه السلام): (أمر الناس أن یتجلدوا، و قال: أخرجوا أعضادکم، و أخرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عضده، ثم رمل بالبیت لیریهم أنه لم یصبهم جهد، فمن أجل ذلک یرمل الناس، و إنی لأمشی مشیا، و قد کان علی بن الحسین (علیه السلام) یمشی مشیا) (۱).

زاد فی نص آخر عن ابن عباس قوله: (و رملوا بالبیت ثلاثه أشواط، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی ناقته، و عبد اللّه بن رواحه آخذ بزمامها، و المشرکون بحیال المیزاب، ینظرون إلیهم، ثم خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بعد ذلک، فلم یرمل، و لم یأمرهم بذلک) (۲).

و قد تحدثنا عن هذا الأمر فی عمره القضاء، فی هذا الکتاب، فراجع ..

سعی راکبا:

عن ابن جریج، عن أبی الزبیر، عن جابر: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه۷.

۱- الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۳ ص ۳۵۲ و (ط دار الإسلامیه) ج ۹ ص ۴۲۸ و علل الشرایع ج ۲ ص ۴۱۲ و کشف اللثام (ط. ج) ج ۵ ص ۴۶۶ و (ط. ق) ج ۱ ص ۳۴۲ و ریاض المسائل ج ۷ ص ۴۰ و جواهر الکلام ج ۱۹ ص ۳۵۱.

۲- الوسائل (ط دار الإسلامیه) ج ۹ ص ۴۲۹ و (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۳ ص ۳۵۳ عن نوادر أحمد، و راجع فقه الرضا (ط حجریه) ص ۷۳ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۱۲۸ و ریاض المسائل ج ۷ ص ۴۱ و جواهر الکلام ج ۱۹ ص ۳۵۱ و مستدرک الوسائل ج ۹ ص ۳۹۵ و البحار ج ۹۶ ص ۳۵۳ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۱ ص ۳۱۷.

و آله) طاف فی حجه الوداع علی راحلته بالبیت، و بین الصفا و المروه لیراه الناس.

و بکونه سعی راکبا جزم ابن حزم (۱).

و ظاهر الأحادیث عن جابر و غیره، یقتضی: أنه مشی، خصوصا قوله:

فلما انصبت قدماه فی الوادی رمل حتی إذا صعد مشی.

و جزم ابن حزم: بأن الراکب إذا انصب به بعیره فقد انصب کله، و انصبت قدماه أیضا مع سائر جسده.

قال ابن کثیر: و هذا بعید جدا (۲).

و فی الجمع بینهما وجه أحسن من هذا، و هو: أنه سعی ماشیا أولا، ثم أتم سعیه راکبا، و قد جاء ذلک مصرحا به، ففی صحیح مسلم، عن أبی الطفیل، قال: قلت لابن عباس: أخبرنی عن الطواف بین الصفا و المروه راکبا، أسنه هو؟ فإن قومک یزعمون أنه سنه.

قال: (صدقوا و کذبوا).

قال: قلت: ما قولک صدقوا و کذبوا؟!

قال: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کثر علیه الناس یقولون: هذا محمد، حتی خرج علیه العواتق من البیوت، قال: و کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لا یضرب الناس بین یدیه، قال: فلما کثر علیه الناس رکب،۵.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵ عن أحمد، و مسلم، و النسائی، و ابن کثیر، و ابن القیم، و ابن حزم و غیرها من المصادر التی مرت.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵.

و المشی أفضل (۱).

و عن قدامه بن عمار قال: (رأیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو یسعی بین الصفا و المروه علی بعیر، لا ضرب، و لا طرد، و لا إلیک إلیک) (۲).

قلت: (و فی حدیث یعلی بن أمیه: أنه رأی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مضطجعا بین الصفا و المروه ببرد له نجرانی) (۳).۹.

۱- سبل الهدی الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵ عن ابن کثیر، و ابن حزم، و راجع: بدایه المجتهد لابن رشد الحفید ج ۱ ص ۲۷۳ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۱۲۲ و ۱۲۳ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۹ و ۲۹۷ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۶۹ و ۳۷۳ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۶۴ و ۶۵ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۲۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۸۲ و ۱۰۰ و ۱۵۴ و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۱ و الدیباج علی مسلم ج ۳ ص ۳۴۸ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۵۱ و مسند الحمیدی ج ۱ ص ۲۳۷ و صحیح ابن خزیمه ج ۴ ص ۲۱۵ و ۲۴۰ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۸۰ و أمالی المحاملی ص ۸۲ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۱۱۹ و ۱۵۴ و المعجم الکبیر ج ۱۰ ص ۲۶۷ و ۲۶۸ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۴ ص ۱۹۳ و التمهید لابن عبد البر ج ۲ ص ۷۰ و نصب الرایه للزیلعی ج ۳ ص ۱۱۹ و ۱۲۵ و فیض القدیر ج ۱ ص ۷۴ و أحکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۹۵ و ۱۲۰ و تهذیب الکمال ج ۳۴ ص ۹ و ۱۰ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۴۶۳ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۶۴ و ج ۵ ص ۱۸۰ و ۱۸۱.
۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۶ و البیهقی ج ۵ ص ۱۰۱ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۳۰ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۸۳.
۳- مسند أحمد ج ۴ ص ۲۲۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵ عنه، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۷۸ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۱۹.

یری بیاض فخذ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

و عن حبیبه بنت أبی تجراه قالت: (رأیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یطوف بین الصفا و المروه، و الناس بین یدیه و هو وراءهم، و هو یسعی، حتی أری رکبتیه من شده السعی، یدور به إزاره و هو یقول: (اسمعوا فإن اللّه عز و جل کتب علیکم السعی).

و فی الکبیر قال: (و لقد رأیته من شده السعی یدور الإزار حول بطنه و فخذیه حتی رأیت بیاض فخذیه) (۱).

و نقول:

إن لنا مع هذه الأقاویل وقفات عدیده، هی التالیه:

الإضطباع: حکمه، و معناه:

إضطبع الرجل: أبدی أحد ضبعیه، و اضطبع المحرم بثوبه، أدخل الرداء تحت إبطه الأیمن، و غطی به الأیسر ..

و روایات أهل البیت (علیهم السلام) لم تشر إلی الإضطباع بشی ء، بل تکتفی بالأمر بلبس الإزار و الرداء، و لا تشیر إلی لزوم کیفیه بعینها، فلا بد من حملها علی لبسهما علی النحو المتعارف، و هو أن یأتزر بأحد الثوبین، و یرتدی بالآخر بوضعه علی الکتفین.۷.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۶ عن أحمد و الطبرانی، و فی هامشه عن أحمد ج ۶ ص ۴۲۱ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۴۷ و راجع: المعجم الکبیر للطبرانی ج ۲۴ ص ۲۲۷.

و أما حديث على بن أميه أنه رأى النبى (صلى اللّه عليه و آله) مضطبعا بأحد ثوبيه، فإن كان له نصيب من الصحه، فربما يكون رداء الرسول (صلى اللّه عليه و آله) قد اختل بسبب الهواء، أو الزحام، فرآه يعلى فى تلك الحال، قبل أن يصلحه (صلى اللّه عليه و آله) ..

رأى بياض فخذى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله!!:

و إذا كانوا يروون عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن الفخذ من العوره التى لا يجوز إظهارها، فإن ذلك يقتضى عدم جواز تشريع ما يوجب انكشافها من الأساس ..

و احتمال أن يكون التشريع لا يوجب ذلك، و إنما اتفق ذلك لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لسبب ما .. لا مجال لقبوله، لأن ذلك لا بد أن يدخل فى سياق التهاون و التقصير فى رعايه الأحكام، و هذا ممنوع على النبى الكريم (صلى اللّه عليه و آله) .. و بدون ذلك، فإن اللّه تعالى لا بد أن يسدد نبيه و يحفظه من أن يظهر منه ما يخل بمقامه، و لا سيما العوره التى يأنف كل أحد من أن يراها أى كان من الناس، حتى و لو بالرغم عنه ..

و قد تقدم لنا كلام حول هذا الموضع حين الحديث عن نقل الحجاره لبناء الكعبه فى الجزء الثانى من هذا الكتاب، فراجع ..

قدوم على عليه السّلام من اليمن:

قالوا: و سار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قبل يوم التروية بيوم، فقلنا غدا إن شاء اللّه تعالى بالخيف، حيث استقسم المشركون، ثم سار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)- و الناس معه- حتى نزل الأبطح شرقى

مکه، فی قبه حمراء من أدم، ضربت له هناک.

و هناک- کما قال ابن کثیر-: قدم علی من الیمن ببدن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) محرشا لفاطمه.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (صدقت) ثلاثا، (أنا أمرتها یا علی بم أهللت)؟

قال: قلت: اللهم إنی أهلّ بما أهلّ به رسولک. قال: و معی هدی.

قال: (فلا تحل)، فکان جمله الهدی الذی قدم به علی من الیمن و الذی ساقه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من المدینه مائه بدنه (۱).

و نقول:

لاحظ ما یلی:

تحریش علی لفاطمه علیهما السّلام:

قد تقدم فی روایات أهل البیت (علیهم السلام): أن علیا (علیه السلام) قدم من الیمن فوجد فاطمه (علیها السلام) قد أحلت، فذهب إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مستفتیا.

فتغیرت کلمه مستفتیا عند مناوئی أهل البیت (علیهم السلام)، فصارت: (محرشا) لتدل علی: أن فاطمه (علیها السلام) لم تکن مأمونه فی دینها بنظر علی (علیه السلام)، أو أن علیا (علیه السلام) نفسه کان ذا طبیعه عدوانیه، و استفزازیه ..۷.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷.

الإجمال فی النیه:

لقد دلت نیه علی (علیه السلام) و هی: أهللت بما أهل به النبی (صلی اللّه علیه و آله)، صحه الإجمال فی النیه، حین یکون المنوی محددا فی الواقع، و إن لم یعلم الناوی تفصیله، و حدوده و خصوصیاته حین إنشائه للنیه.

فنیه النبی (صلی اللّه علیه و آله) کانت محدده واقعا، فیکفی أن یقصد علی (علیه السلام) ما قصده النبی (صلی اللّه علیه و آله)، إذ لا تردید فی النیه و لا فی المنوی بحسب الواقع ..

الکلب و الحمار و المرأه:

و کان (صلی اللّه علیه و آله) یصلی مده مقامه هنا إلی یوم الترویه بمنزله الذی هو نازل فیه بالمسلمین بظاهر مکه، فأقام بظاهر مکه أربعه أیام یقصر الصلاه: الأحد، و الإثنین، و الثلاثاء، و الأربعاء.

و لم یعد إلی الکعبه، کما فی الصحیح عن ابن عباس.

و فی حدیث أبی جحیفه: أنه أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بالأبطح و هو فی قبه له حمراء، فخرج بلال بفضل وضوئه، فمن ناضح و من نائل.

قال: فأذن بلال، فکنت أتتبع فاه هاهنا و ها هنا، یعنی یمینا و شمالا، ثم خرج بلال بالعنزه بین یدیه، فخرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و علیه حله حمراء، فکأنی أنظر إلی بریق ساقیه، فصلی بنا الظهر و العصر، رکعتین رکعتین، تمرّ المرأه، و الکلب، و الحمار من وراء العنزه.

فقام الناس، فجعلوا یأخذون بیده فیمسحون بها وجوههم.

قال: فأخذت يديه فوضعتها على وجهى، فإذا هى أبرد من الثلج، و أطيب ريحا من المسك (۱).

و نقول:

۱- لقد تحدثنا فيما سبق عن عدم صحه قولهم: لا يقطع الصلاه إلا الكلب، و الحمار، و المرأه .. و أن فى هذا الكلام إساءه إلى الدين، و تكذيب لآياته، و إبطال لمناهجه، فإنه لا يصح مساواه المرأه بالكلب و الحمار، و قد قال اللّه تعالى فى كتابه: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ (۲)، بلا فرق فى ذلك بين المرأه و الرجل ..

و قد كانت الزهراء (عليها السلام) بعد أبيها و بعلها أفضل الخلق.

و أكرمهم على اللّه تبارك و تعالى.

۲- على أننا لا ندرى لماذا انحصر قطع الصلاه بالكلب و الحمار دون سائر البهائم، فلم يقطعها مرور الخنزير، أو الفرس، أو أى حيوان آخر؟!

۳- و قد تحدثنا عن تبرك الصحابه بآثار نبيهم الأكرم (صلى اللّه عليه و آله) أكثر من مره فلا نعيد.ت.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷ و ۴۶۸ عن أحمد، و البخارى و مسلم، و راجع: مسند أحمد ج ۴ ص ۳۰۸ و صحيح ابن خزيمه ج ۴ ص ۳۲۶ و تنقيح التحقيق فى أحاديث التعليق للذهبى ج ۱ ص ۱۱۹ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۴۵۰ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۸۶ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۳۳۶.
۲- الآيه ۶ من سوره الحجرات.

الفصل الخامس: حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایه أهل السنه

اشاره

النبی صلّی اللّه علیه و آله فی عرفات:

اشاره

قال ابن سعد: فوقف بالهضبات من عرفات و قال: (کل عرفه موقف إلا بطن عرنه) (۱). أی بالنون.

قال ابن تیمیه: بطن عرنه واد من حدود عرفه.

فخطب الناس قبل الصلاه علی راحلته خطبه عظیمه.

و هو قائم فی الرکابین- کما عند أبی داود- عن العداء بن خالد (۲).

و نص الخطبه بعد الحمد للّه، و الثناء علیه:

(أیها الناس، إن دماءکم و أموالکم علیکم حرام إلی أن تلقوا ربکم، کحرمه یومکم هذا، فی شهرکم هذا، فی بلدکم هذا. و إنکم ستلقون ربکم فیسألکم عن أعمالکم، و قد بلغت، فمن کانت عنده أمانه فلیردها لمن ائتمنه علیها.

ألا- إن کل شی ء من أمر الجاهلیه موضوع تحت قدمی، و إن أول دمائکم أضع. و فی روایه: و إن أول دم أضع من دمائنا دم ربیعه.).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ عن أبی داود ج ۲ ص ۱۸۹ (۱۹۱۷) و راجع: الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۷۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۳.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ عن أبی داود ج ۲ ص ۱۸۹ (۱۹۱۷).

(و فی روایه: دم ابن ربیعه بن الحارث بن عبد المطلب، کان مسترضعا فی بنی سعد بن بکر، فقتلته هذیل (۱).

و عنـد ابن إسـحاق، و النسـائی، فی بنی لیث، فقتلته هـذیل). فهو أول مـا أبـدأ به من دماء الجاهلیه، و إن کل ربا موضوع، فَلَکُمْ رُؤُسُ أَمْوالِکُمْ لاـ تَظْلِمُونَ وَ لاـ تُظْلَمُونَ (۲)، قضـی اللّه أنه لاـ ربـا، و إن أول ربا أضع ربا العباس بن عبـد المطلب، فإنه موضوع کله.

أما بعد أیها الناس، الشیـطان قد یئس أن یعبد بأرضـکم هذه أبدا، و لکنه إن یطمع فیما سوی ذلک، فقد رضـی بما تحقرون من أعمالکم، فاحذروه علی دینکم.

أیها الناس، إنّ النَّسِی ءُ زِیادَهٌ فِی الْکُفْرِ یُضَلُّ بِهِ الَّذِینَ کَفَرُوا یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللَّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللَّهُ (۳) و یحرموا ما أحل اللّه، و إن الزمان قد اسـتدار کهیئته یوم خلق السماوات و الأرض، السنه اثنا عشر شهرا، و فی روایه: إِنَّ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً، مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ (۴)، ثلاثه متوالیه: ذی القعده، و ذی الحجه، و المحرم، و رجب مضر، الذی بین جمادی و شعبان.ه.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ و ۴۶۹ و فی هامشه عن: مسلم ج ۲ ص ۸۸۶- ۸۹۲ (۱۴۷/ ۱۲۱۸) و أبی داود ج ۲ ص ۱۸۵ (۱۹۰۵) و ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۲۵ (۳۰۷۴).

۲- الآیه ۳۶ من سوره التوبه.

۳- الآیه ۲۷۹ من سوره البقره.

۴- الآیه ۳۶ من سوره التوبه.

(أما بعد .. أيها الناس، اتقوا اللّه، و استوصوا بالنساء خيرا، فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهم شيئا، و إنكم إنما أخذتموهن بأمانه اللّه، و استحللتم فروجهن بكلمه اللّه). و فى روايه: (بكتاب اللّه).

و لكم عليهن حق، و لهن عليكم حق، لكم عليهن ألاـ يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه، و عليهن ألا يأتين بفاحشه مبينه، فإن فعلن فإن اللّه قد أذن لكم أن تهجروهن فى المضاجع، و تضربوهن ضربا غير مبرح، فإن انتهين فلهن عليكم رزقهن و كسوتهن بالمعروف.

فاعقلوا أيها الناس قولى، فإنى قد بلغت، و قد تركت فيكم ما لن تضلوا بعدى أبدا- إن اعتصمتم به- أمرين، (و فى روايه: أمرا بينا) كتاب اللّه عز و جل، و سنه نبيه (صلى اللّه عليه و آله).

أيها الناس، اسمعوا قولى و اعقلوه، تعلمنّ أن كل مسلم أخ لمسلم.

و فى روايه: أخو المسلم، و أن المسلمين إخوه، فلا يحل لامرئ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس، فلا تظلمن أنفسكم.

و اعلموا أن القلوب لاـ تغل على ثلاث: إخلاص العمل للّه عز و جل، و مناصحه أولى الأمر، و على لزوم جماعه المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم.

و من تكن الدنيا نيته يجعل اللّه فقره بين عينيه، و يشتت عليه ضيعته، و لا يأتيه منها إلا ما كتب له، و من تكن الآخره نيته يجعل اللّه غناه فى قلبه، و يكفيه ضيعته، و تأتيه الدنيا و هى راغمه.

فرحم اللّه امرأ سمع مقالتى حتى يبلغه غيره، فرب حامل فقه و ليس بفقيه، و رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه. أرقاءكم، أرقاءكم، أطعموهم

مما تأكلون، و اكسوهم مما تلبسون، فإن جاء بـذنب لا تريدون أن تغفروه فبيعوا عباد اللّه، و لا تعذبوهم، أوصـيكم بالجار (حتى أكثر، فقلنا: إنه سيورثه).

أيهـا النـاس، إن اللّه قـد أدى لكل ذى حق حقه، و إنه لا يجوز وصـيه لوارث، و الولـد للفراش، و للعاهر الحجر، و من ادّعى إلى غير أبيه، أو تولى غير مواليه، فعليه لعنه اللّه، و الملائكه، و الناس أجمعين، لا يقبل اللّه منه صرفا و لا عدلا.

العاريه مؤداه، و النحله مردوده، و الدين مقضى، و الزعيم غارم.

أما بعد .. فإن أهل الشـرك و الأوثان كانوا يدفعون من هاهنا عند غروب الشـمس، حتى تكون الشـمس على رؤوس الجبال مثل عمائم الرجال على رؤوسها. هدينا مخالف هديهم، و كانوا يدفعون من المشعر الحرام عند طلوع الشمس على رؤوس الجبال مثل عمائم الرجال على رؤوسـها. و يقولون: أشرق ثبير، كيما نغير، فأخر اللّه هذه و قدم هذه. (يعنى: قدم المزدلفه قبل طلوع الشمس، و أخر عرفه إلى أن تغيب الشـمس)، و إنّا لا ندفع من عرفه حتى تغيب الشمس، و ندفع من المزدلفه حتى تطلع الشمس، و هدينا مخالف لهدى الأوثان و الشرك) (١).

و فى حديث المسور بن مخرمه قال: خطبنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعرفات، فحمد اللّه و أثنى عليه، ثم قال:

(أما بعد .. أهل الشرك و الأوثان كانوا يدفعون من هذا الموضع إذاى.

١- سبل الهدى و الرشاد ج ٨ ص ۴۶٨ و ۴۶٩ و ۴٧٠ عن ابن إسحاق و النسائى.

كانت الشمس على رؤوس الجبال، كأنها عمائم الرجال فى وجوهها، و إنّا ندفع بعد أن تغيب، و كانوا يدفعون من المشعر الحرام إذا كانت الشمس منبسطه) (۱). الصحيح من السيره النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ۳۱ ۷۵ النبى صلى الله عليه و آله فى عرفات: ..... ص : ۷۱

(و أنتم تسألون عنى فما أنتم قائلون)؟

قالوا: نشهد أنك بلغت، و أديت، و نصحت، فقال بإصبعه السبابه، يرفعها إلى السماء و ينكتها على الناس: (اللهم اشهد، اللهم اشهد، اللهم اشهد). ثلاث مرات.

و عن ابن عباس: (أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خطب بعرفات، فلما قال: (لبيك اللهم لبيك، قال: إنما الخير خير الآخره).

و نقول:

قد تضمنت هذه الخطبه العظيمه أمورا هامه لا مجال للإفاضه فى الحديث عنها، فآثرنا أن نقتصر منها على ثلاثه أمور، نعرضها للقارئ الكريم باختصار هنا، و بتفصيل بعد انتهاء الحديث عن حج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). و هى التاليه:

الأول: قريش فى مواجهه الرسول صلّى اللّه عليه و آله:

إنها تعرضت لموضوع الإمامه بشكل أساسى، فواجهت قريش و أعوانها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالسوء و الأذى و الإهانه و الغوغائيه .. و سنشرح ذلک بالتفصيل إن شاء اللّه حين نتعرض له، فى باب۴.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۰ عن الطبرانى فى الكبير ج ۲۰ ص ۲۴.

(الغدير و الإمامه).

الثاني: لبيک اللهم لبيک:

قد يقال: إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد لبى فى آخر الخطبه المذكوره آنفا، مع أن الحاج يقطع التلبيه فى عرفه.

و يجاب: بأن قطع الحاج للتلبيه فى عرفه إنما هو عند زوال الشمس ..

و قد صرح النص المتقدم: بأنه (صلى اللّه عليه و آله) قد خطب هذه الخطبه قبل الصلاه، و هذا معناه: أن تلبيته المشار إليها فى آخر الخطبه قد حصلت مع الزوال أو قبله بلحظات ..

الثالث: تحريف خطبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

إن التدقيق فى نصوص الخطبه المشار إليها، و فى النصوص التى وردت فى سائر الآثار بالأسانيد الصحيحه و الصريحه يفيد أن هذه الخطبه قد تعرضت- فيما يظهر- للتحريف من ناحيتين:

إحداهما: قوله (صلى اللّه عليه و آله): (قد تركت فيكم ما لن تضلوا بعدى أبدا، إن اعتصمتم به)، أمرين: كتاب اللّه عز و جل، و سنه نبيه.

فإن الروايه الصحيحه فى حديث الثقلين هى قوله (صلى اللّه عليه و آله): (إنى تارك فيكم الثقلين: كتاب اللّه، و عترتى أهل بيتى).

و لكنها بدلت و غيرت من قبل مناوئى العتره، ظنا منهم أن ذلك يجدى فى تقويه موقفهم مقابل أهل بيت النبوه عليهم الصلاه و السلام.

على أننا نقول:

أولا: قد ذكرنا فى بعض فصول هذا الكتاب: أن حديث (و سنتى) لا

یتنافی مع حدیث (و عترتی)، بل منسجم معه تمام الإنسجام حیث یدلان معا علی أن السنه التی ترکها (صلی اللّه علیه و آله)، لا بد أن تؤخذ من العتره دون غیرهم، لأن العتره هم المأمونون علی سنته أکثر من کل أحد سواهم کما أظهرته الوقائع ..

ثانیا: إن نفس هذا الذی اختار إیراد الخطبه المحرفه التی قالت: (و سنتی) بدل و عترتی .. و لم یشر لا من قریب و لا من بعید إلی الروایات الصحیحه ..

إنه هو نفسه قد عاد فذکر الروایه الصحیحه فی موضع آخر من کتابه، فأوجب هذا الفصل بین الروایتین صعوبه التنبه و الجمع بینهما علی القارئ العادی، بل قد لا یخطر فی باله: أن ثمه روایه أخری علی الإطلاق، و الروایه الصحیحه أو الأصح هی التالیه:

روی الترمذی و حسنه، عن جابر بن عبد اللّه، قال: رأیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی حجه الوداع یوم عرفه، و هو علی ناقته القصواء یخطب، فسمعته یقول: إنی ترکت فیکم ما إن أخذتم به لن تضلوا: کتاب اللّه، و عترتی أهل بیتی (۱).۸.

۱- راجع: ینابیع الموده ج ۱ ص ۹۹ و ۱۰۹ و ۱۲۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۱ ص ۶ و الجامع الصحیح للترمذی ج ۵ ص ۳۲۷ و امتاع الأسماع ج ۶ ص ۴ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۱۲۳ و المعجم الأوسط ج ۵ ص ۸۹ و المعجم الکبیر ج ۳ ص ۶۶ و نظم درر السمطین ص ۲۳۲ و الغیبه للنعمانی ص ۵۰ و المحتضر ص ۱۹۹ و البحار ج ۲۳ ص ۱۲۹ و ج ۸۹ ص ۱۰۲ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱ ص ۱۹۶ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۲۳۲ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۱ ص ۱۰۵ و ۱۲۴ و ۱۹۸ و ۲۳۴ و ۲۵۱ و ۲۵۵ و کنز العمال ج ۱ ص ۴۸ (ط أولی) و نوادر الأصول ص ۶۸ و تهذیب تاریخ ابن عساکر ج ۱۰ ص ۵۱ و تحفه الأشراف ج ۲ ص ۲۷۸ و جامع الأصول ج ۱ ص ۲۷۷ و مشکاه المصابیح ج ۳ ص ۲۵۸.

الثانيه: إنه قد حذف من الخطبه حديث: (الأئمه بعدی إثنا عشر، کلهم من قریش)، الذی نص البخاری و مسلم، و مصادر کثیره أخری علی أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد قاله فی یوم عرفه علی رؤوس الأشهاد، فأقامت قریش، و من یدور فی فلکها الدنیا علیه و لم تقعدها ..

و أساءت الأدب مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و فضحت نفسها، و ضجت و عجت، و منعت النبی (صلی اللّه علیه و آله) من إکمال کلامه، کما سنوضحه فی باب: (الغدیر .. و الإمامه). إن شاء اللّه تعالی ..

الذین أردفهم النبی صلّی اللّه علیه و آله خلفه:

و یلاحظ هنا: أنهم یذکرون: أنه (صلی اللّه علیه و آله) حین أفاض من عرفه أردف أسامه بن زید خلفه (۱) ..

و قالوا: إنه (صلی اللّه علیه و آله) سار بمزدلفه مردفا للفضل بن عباس، و انطلق أسامه بن زید علی رجلیه فی سباق قریش (۲).۷.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۷۵ و ۱۵۷ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و سنن أبی داود ج ۱ ۴۳۱ و کنز العمال ج ۵ ص ۱۵۱ و التاریخ الصغیر للبخاری ج ۱ ص ۳۳۰ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۱۲۸ و علل الدارقطنی ج ۴ ص ۱۶ و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۴۶.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳ و راجع: مسند أحمد ج ۵ ص ۲۰۰ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۵۷ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۷۴ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۳۱ و سنن النسائی ج ۵ ص ۲۶۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۲۲ و فتح الباری ج ۳ ص ۴۱۷ و ۴۲۵ و عمده القاری ج ۱۰ ص ۲۴ و کنز العمال ج ۵ ص ۲۰۱ و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۴۷.

و حين أفاض إلى مكه، زعموا: أنه أردف معاويه بن أبى سفيان من منى إلى مكه (۱).

الفضل بن عباس .. و النظر إلى الأجنبيه:

و قالوا أيضا: إنه حين كان مردفا الفضل بن عباس فى طريقه تلك عرضت له امرأه من خثعم جميله، فسألته عن الحج عن أبيها. و كان شيخا كبيرا لا يستمسك على الراحله، فأمرها أن تحج عنه، و جعل الفضل ينظر إليها و تنظر إليه، فوضع (صلى اللّه عليه و آله) يده على وجهه، فصرفه إلى الشق الآخر، لئلا تنظر إليه و لا ينظر إليها.

و قال جابر: و كان الفضل رجلا حسن الشعر أبيض و سيما، فقال العباس: لويت عنق ابن عمك.

فقال: (رأيت شابا و شابه، فلم آمن الشيطان عليهما) (۲).۶.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۹ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۷.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳ و ۴۷۴ و راجع: كتاب الأم للشافعى ج ۲ ص ۱۲۴ و كتاب الموطأ لمالك ج ۱ ص ۳۵۹ و المغنى لابن قدامه ج ۷ ص ۴۶۰ و سبل السلام ج ۲ ص ۱۸۱ و كتاب المسند للشافعى ص ۱۰۸ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۵۹ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۴۰ و ۲۱۸ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۱۰۱ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۷ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۱۸ و ج ۸ ص ۲۲۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۳۲۸ و شرح مسلم للنووى ج ۹ ص ۹۷ و عمده القارى ج ۹ ص ۱۲۳ و ج ۱۰ ص ۲۱۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۲۵ و ج ۳ ص ۴۷۲ و صحيح ابن خزيمه ج ۴ ص ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۳۰۱ و ۳۰۹ و المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۲۸۲ و معرفه السنن و الآثار ج ۳ ص ۴۷۳ و الاستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۱۶۳ و التمهيد لابن عبد البر ج ۹ ص ۱۲۲ و تفسير البغوى ج ۱ ص ۳۳۰ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۲۶.

لیس هذا قیاسا:

و سأله آخر هناک عن أمه، و قال: (إنها عجوز کبیره، و إن حملتها لم تستمسک، و إن ربطتها خشیت أن أقتلها).

قال: (أرأیت إن کان علی أمک دین أکنت قاضیه)؟

قال: نعم.

قال: (فحج عن أمک) (۱).

و نقول تعلیقا علی ما تقدم:

حتی معاویه:

إننا لا ننکر أن یردف النبی (صلی اللّه علیه و آله) من یحتاج إلی الإرداف، لأجل حاجته إلی ما یرکبه .. أو لأنه (صلی اللّه علیه و آله) کان۳.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و سنن الدارمی ج ۲ ص ۴۱ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۱۹ و ج ۸ ص ۲۲۹ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۲۵ و ج ۳ ص ۴۷۰ و المعجم الکبیر ج ۱۸ ص ۲۹۶ و کنز العمال ج ۵ ص ۲۷۳.

يريد تكريمه و تشريفه.

و لكننا لا يمكن أن نصدق: أن هذا الأمر قد أصبح ظاهره سلوكيه، و كأنه مهنه له (صلى اللّه عليه و آله) ..

و لا سيما إذا كان يردف أشخاصا ليسوا ممن يحتاج إلى راحله، و لا ينقصهم المال الذى يهيئون به ما يحتاجون إليه، كما أنهم ليسوا أهلا للتكريم، بل قد يستفيدون من هذا التكريم لخداع الناس، و المكر بهم.

من أجل هذا و ذاك، فنحن نشك كثيرا فى صحه قولهم: إنه أردف معاويه أيضا فى مسيره من منى إلى مكه، أو إلى غيرها .. فإن معاويه لم يكن عاجزا عن تهيئه الراحله، كما أنه لم يكن ثمه موجب لتكريمه من قبل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

تحويل وجه فضل بن عباس:

و قد رأينا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يزجر فضل بن عباس عن النظر إلى تلك المرأه، بل هو قد مارس الفعل عوضا عن القول، فحول وجه فضل بن عباس إلى الجهه الأخرى بصوره عمليه، فنستفيد من ذلك:

أولا: إنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يفسح المجال لممارسه التدليس، بمسارقه النظر، مع التظاهر بغض البصر، مع تعذر مراقبته و مراقبتها فى لحظه واحده، حسبما تجرى به العاده ..

ثانيا: إنه بفعله هذا قد سلب الشابين القدره على النظر غير البرى ء إلى بعضهما البعض ..

ثالثا: إن فعله هذا قد لفت نظر الآخرين و دعاهم للتساؤل عن سببه،

لکی یأتیهم التصریح بعد التلویح .. فیکون أوقع فی النفس، و أکثر تعبیرا عن المطلوب.

رابعا: إن ذلک یعطی درسا مفاده أن الحکمه تقضی بعدم السماح لأسباب الفساد بالوجود، لا أن یترکها توجد و تتنامی، ثم یحاول اقتلاعها، و هیهات أن یوفق لذلک ..

خامسا: إنه لم یتهم فضل بن عباس، و لا تلک المرأه بشی ء، بل صرح:

بأنه أراد أن لا یقعا فی خلاف ما یرضی اللّه تبارک و تعالی ..

سادسا: إن هذا الأمر یعطی: أن علی الحاکم أن یقدر الأمور، و أن یحتاط لأی طارئ قبل حدوثه، و أنّ للإجراءات الإحتیاطیه قوتها فی مجال التطبیق و العمل، کغیرها مما یکون لمعالجه واقع راهن ..

تطبیق للقاعده:

أما بالنسبه لحج الإنسان عن أمه، و اعتبار الحج دینا، فنقول:

إن هذا لیس من قبیل الإستدلال بالقیاسات الظنیه، التی منع عنها الشارع، و حاشا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن یمارس أمرا نهی هو نفسه عنه .. بل هذا من قبیل تطبیق الکبری علی الصغری، و القاعده علی موردها.

فإن الحج دین علی تلک المرأه، سوف یطالبها اللّه تعالی به، و ولدها مطالب بقضاء دیونها، فلا فرق بین ما کان دینا للّه، و ما کان دینا للناس، إذا کان الذی للّه مما یمکن أداؤه و قضاؤه ..

النبی صلّی اللّه علیه و آله ینشد الشعر:

و فی حدیث ابن عمر: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أفاض من

عرفات و هو يقول:

(إليك تغدو قلقا وضينهامخالفا دين النصارى دينها) رواه الطبراني و قال: المشهور في الروايه أنه من فعل ابن عمر (۱).

يضاف إلى ذلك:ر.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۲ عن الطبراني في الكبير و الأوسط، و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۵۶ و راجع: كتاب الأم للشافعي ج ۲ ص ۲۳۴ و المجموع للنووي ج ۸ ص ۱۴۴ و مغني المحتاج ج ۱ ص ۵۰۱ و إعانه الطالبين ج ۲ ص ۳۴۹ و المبسوط للسرخسي ج ۴ ص ۱۸ و المغني لابن قدامه ج ۳ ص ۴۴۴ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۳ ص ۴۴۴ و كشاف القناع للبهوتي ج ۲ ص ۵۷۹ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۳۷۰ و البحار ج ۲۱ ص ۳۳۶ و ۳۳۹ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۹۴ و كتاب المسند للشافعي ص ۳۷۳ و السنن الكبرى للبيهقي ج ۵ ص ۱۲۶ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۵۶ و المصنف لابن أبي شيبه ج ۴ ص ۵۲۹ و ج ۶ ص ۱۷۶ و المعجم الأوسط ج ۱ ص ۲۸۲ و المعجم الكبير ج ۱۲ ص ۲۳۸ و معرفه السنن و الآثار ج ۴ ص ۱۲۰ و الإستيعاب لابن عبد البر ج ۳ ص ۸۹۰ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲۴ ص ۴۲۳ و الفايق في غريب الحديث ج ۳ ص ۳۶۷ و جزء أحاديث الشعر ۸۵ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۹۵ و كنز العمال ج ۵ ص ۲۰۷ و ۲۱۵ و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۲ ص ۳۸۲ و تفسير السمعاني ج ۵ ص ۳۴۵ و المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ج ۵ ص ۲۴۱ و تفسير البحر المحيط ج ۸ ص ۲۰۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۲۳ و ۲۲۴ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۱۶۵ و ۳۵۷ و الكامل لابن عدى ج ۱ ص ۳۷۸ و ميزان الإعتدال للذهبي ج ۱ ص ۲۶۳ و الإصابه ۱ ص ۴۴۶ و ج ۵ ص ۴۳۸ و غير ذلك من المصادر.

أولا: لماذا خص النصاری بمقالته هنا، مع أن الیهود کانوا هم الأشر و الأضر، و کان العرب و المشرکون مبهورین بهم أکثر من کل أحد سواهم؟.

ثانیا: إنهم یزعمون، و إن کنا لم نرتض ذلک-: أنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن یحسن حتی التفوه بالشعر، و لو علی سبیل النقل و الحکایه. فکیف استطاع أن یتفوه بهذا الشعر هنا؟!.

ثالثا: إننا لا نظن أنه (صلی اللّه علیه و آله) ینشد الشعر فی هذا الوقت و فی هذه الأمکنه بالذات، إذ إن الذی یعهد من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، هو انشغاله بتسبیح اللّه و تقدیسه، و لا سیما فی المشاعر المقدسه، و حیث یرید لکل حرکه من حرکاته أن تحمل عبره، و کل کلمه من کلماته أن تتضمن درسا وعظه ..

الصلاه قبل الوقت:

قالوا: فلما برق الفجر، صلاها (یعنی صلاه الصبح) فی أول الوقت خلافا لمن زعم أنه صلاها قبل الوقت بأذان و إقامه، یوم النحر، و هو یوم العید، و یوم الحج الأکبر، و یوم الأذان ببراءه اللّه و رسوله من کل مشرک (۱) ..

و من الواضح: أن دعوی أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد صلی الصبح قبل وقتها، افتئات و افتراء علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و لا نری حاجه إلی الإستدلال علی کذب هذه الترهات التی ربما یکون وراءها أعداء اللّه و أعداء رسوله (صلی اللّه علیه و آله)، لإشغال الناس۳.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳.

بأباطيل، و أضاليل و إثاره شبهات من شأنها أن تسقط محل النبی (صلی اللّه علیه و آله) من نفوسهم ..

الغلو فی الدین هو الأخطر:

و أمر الفضل بن عباس أن یلقط له حصی الجمار سبع حصیات، و لم یکسرها من الجبل تلک اللیله، کما یفعل من لا علم عنده، و لا التقطها باللیل.

فالتقط له سبع حصیات من حصی الخذف، فجعل ینفضهن فی کفه و یقول: (أمثال هؤلاء، فارموا، و إیاکم و الغلو فی الدین، فإنما أهلک من کان قبلکم الغلو فی الدین) (۱).

و یلاحظ هنا:

۱- قوله: إنه لم یلتقط حصیات الجمار باللیل، لا یدل علی کراهه.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳ و المجموع للنووی ج ۸ ص ۱۷۱ و المبسوط للسرخسی ج ۴ ص ۶۹ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۱۳۳ و تلخیص الحبیر ۷ ص ۳۹۷ و عوالی اللآلی ج ۱ ص ۱۸۵ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۱۵ و سنن النسائی ج ۵ ص ۲۶۸ و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۴۶۶ و فتح الباری ج ۱۳ ص ۲۳۴ و عمده القاری ج ۲۵ ص ۳۷ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۴۳۵ و مسند أبی یعلی ج ۴ ص ۳۱۶ و ۳۵۷ و المنتقی من السنن المسنده ص ۱۲۷ و صحیح ابن خزیمه ج ۴ ص ۲۷۴ و ۲۷۶ و أمالی المحاملی ص ۸۴ و صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۱۸۳ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۵۰ و نصب الرایه ج ۳ ص ۱۶۵ و موارد الظمآن ۳ ص ۳۳۰ و الدرایه فی تخریج أحادیث الهدایه ج ۲ ص ۲۵ و فیض القدیر ج ۱ ص ۶۱۳ و الجامع لأحکام القرآن ج ۳ ص ۱۲ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۳۵.

التقاطها فیه، ما لم یرد نص صریح فی کراهه ذلک ..

۲- إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أخذ الحصیات و أراهم إیاها، و لاحظوا نوعها، و ألوانها، و أشکالها، و أحجامها، و أمرهم أن یرموا بأمثالها، فاستغنی بذلک عن وصفها بما ربما یلتبس المراد منه لدی بعض القاصرین لسبب أو لآخر ..

۳- ثم نهاهم عن الغلو فی الدین، و أخبرهم أن سبب هلاک من کان قبلهم، هو الغلو فی الدین ..

و الغلو: هو الخروج عن حد الإعتدال فیه، و هو أخطر بکثیر من التفریط فی الإلتزام بأحکامه، لأن الغلو یؤدی إلی الإبتداع و إدخال ما لیس من الدین فی الدین، حیث تتبدل حقائقه، بسبب تبدل حدوده، من الأدنی إلی الأعلی، و من الأقل إلی الأکثر، فتدخل مساحات من الإعتقاد و الممارسه لم تکن من قبل .. فإذا انتقل إلی الآخرین علی هذه الحاله، فإن الخطر سیتضاعف و یزداد تبعا لسعه انتشاره .. فتصبح الأولویه هی منع هذا الإتساع و الإنتشار، و محاربه الجهود التی تبذل فی ذلک.

أما التفریط فی الإلتزام فغایه ما یترتب علیه هو المخالفه العملیه لأحکامه و شرائعه مع بقائها علی ما هی علیه .. و ذلک یبقی أثره محصورا بالشخص، و لا یتعداه إلی غیره .. فیمکن أن یصل الدین إلی الغیر سلیما و قویما، و لا یکون هناک أی ضیر من هذا الإنتقال.

خذوا عنی مناسککم:

عن جابر قال: رأیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی راحلته یوم

النحر، يقول لنا: (خذوا عنى مناسككم، فإنى لا أدرى لعلى لا أحج بعد حجتى هذه) (۱).

و نقول:

۱- إن هناك روايات تقول: إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد قال للناس ذلك حين كان يطوف (۲)، و حين صلى خلف المقام (۳)، و حين سعى، و حين رمى الجمار، و حين كان بعرفه، و غير ذلك.

و لا مانع من أن يتكرر هذا القول منه (صلى اللّه عليه و آله)، فى المواضع المختلفه، و لا سيما فى المناسک، حين وصوله إلى مكه، و شروعه بالأعمال، بل قبل ذلك أيضا ..

۲- و غنى عن البيان: أن الرؤيه التطبيقيه للفعل هى أفضل أنواع التعليم و أدقه، حيث يبقى ما يراه الإنسان فى وعيه و فى ذاكرته، أكثر من الذى يلقى إليه كأوامر و زواجر يراد لها أن تحفظ فى الذاكره ..۱.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۵ عن مسلم، و ابن سعد، و البيهقى، و قال فى هامشه: أخرجه مسلم ج ۲ ص ۹۴۳ (۳۱۰/ ۱۲۹۷) و أبو داود ج ۲ ص ۲۰۱ (۱۹۷۰) و النسائى ج ۵ ص ۲۱۹ و البيهقى ج ۵ ص ۱۲۵ و أحمد ج ۳ ص ۳۰۱ و راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۲۱ و المبسوط للسرخسى ج ۴ ص ۲۴ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۲۵ و تفسير الرازى ج ۴ ص ۶۹ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۴۱۸ و الإحكام لابن حزم ج ۳ ص ۳۰۰ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۰۳.
۲- راجع: المجموع ج ۸ ص ۳۰ و مغنى المحتاج ج ۱ ص ۴۸۶ و مواهب الجليل ج ۴ ص ۹۷ و ۱۰۱.
۳- مغنى المحتاج ج ۱ ص ۴۹۱.

۳- و حین تهتز مشاعرهم بقوله: (لاـ أدری، لعلی لاـ أحج بعد حجتی هذه)، فإن اندفاعهم إلی التأسی بأفعاله فی هذه الحاله سیصاحبه شعور بالحنین و الإشفاق، فتتحقق درجه من الإرتباط بین الفعل و الفاعل، لتحتفظ به الذاکره، کحدث ممیز، تعرف حدوده، و تدرک دقه تطابقها مع الرمز الکبیر، و یستمر ذلک إلی ما شاء اللّه ..

التظلیل:

و قالوا: (و کان (صلی اللّه علیه و آله) فی مسیره ذلک یلبی حتی شرع فی الرمی، و بلال و أسامه معه، أحدهما: آخذ بخطام ناقته، و الآخر: یظله بثوب من الحر) (۱).

و الذی کان یظله بلال کما فی حدیث أبی أمامه، عن بعض الصحابه (۲) ..

و حدیث أم جندب: أنه کان راکبا یظلله الفضل بن العباس ..

قال بعضهم: و هو غریب مخالف للروایات الصحیحه (۳).ی.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و فتح العزیز ج ۷ ص ۴۳۴ و مواهب الجلیل ج ۴ ص ۲۰۶ و کشاف القناع للبهوتی ج ۲ ص ۴۹۳ و الإحتجاج ج ۱ ص ۶۵ و معرفه السنن و الآثار ج ۴ ص ۴۳ و تفسیر الإمام العسکری (علیه السلام) ص ۳۸۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ عن ابن سعد، و فی هامشه عن: الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۲۷.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و فی هامشه: عن أبی داود ج ۲ ص ۲۰۰ (۱۹۶۶) و ابن ماجه ج ۲ ص ۱۰۰۸ (۳۰۳۱) عن أحمد، و البیهقی.

و نقول:

۱- المفروض: أن يقطع التلبیه بزوال الشمس من یوم عرفه، فلا معنی للعوده إلیها فی مسیره إلی منی، و الإستمرار فیها إلی حین الشروع فی الرمی ..

۲- إن اختلافهم فی تحدید الشخص الذی کان یظلل النبی (صلی اللّه علیه و آله)، یلقی بظلاله علی مستوی الوثوق بصحه هذا النقل.

یضاف إلی ذلک: أنه کیف یصح حدیث تظلیل بلال، أو الفضل بن العباس علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) حین مسیره، و حین رمیه، مع أنه لا یجوز التظلیل؟!

إلا- إذا فرض: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان مریضا أو مضطرا، و لیس لدینا ما یثبت ذلک أو یشیر إلیه، لا من قریب و لا من بعید؟!

بطن محسّر:

قالوا: فلما أتی بطن محسّر حرک ناقته، و أسرع السیر، و هذه کانت عادته (صلی اللّه علیه و آله) فی المواضع التی نزل فیها بأس اللّه بأعدائه، فهنالک أصاب الفیل ما قص اللّه علینا. و لذلک سمی الوادی وادی محسر، لأن الفیل حسر فیه. أی أعیی و انقطع عن الذهاب (۱).۴.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و راجع: عون المعبود ج ۵ ص ۲۶۶ و تحفه الأحوذی ج ۳ ص ۵۳۴.

خطبه النبی صلّی اللّه علیه و آله فی منی:

و بعد أن رمی النبی (صلی اللّه علیه و آله) جمره العقبه .. رجع إلی منی، فخطب الناس خطبه بلیغه.

قال بعض الصحابه: خطب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الناس بمنی، و أنزلهم منازلهم، فقال: (لینزل المهاجرون هاهنا) و أشار إلی یمین القبله، (و الأنصار هاهنا) و أشار إلی میسره القبله، (ثم لینزل الناس حولهم)، و علمهم مناسکهم، ففتحت أسماع أهل منی، حتی سمعوه فی منازلهم (۱).

و سئل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن یبنی له بناء بمنی یظله من الحر، فقال: (لا، منی مناخ لمن سبق إلیه) (۲).

و قال (صلی اللّه علیه و آله) و هو علی ناقته العضباء، بعد أن حمد اللّه و أثنی علیه:

(ألا- إن الزمان قد استدار کهیئته یوم خلق السماوات و الأرض، و السنه اثنا عشر شهرا، منها أربعه حرم. ثلاث متوالیات: ذو القعده، و ذو۸.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۵ و فی هامشه عن أحمد ج ۴ ص ۶۱ و راجع: مسند أحمد ج ۵ ص ۳۷۴ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۰۶ و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۴۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۷۵.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۷ و فی هامشه عن أحمد ج ۶ ص ۲۰۷ و الحاکم ج ۱ ص ۴۶۷ و ابن ماجه (۳۰۰۶، ۳۰۰۷) و انظر صحیح مسلم (۱۲۱۸) و أبو داود (۱۹۰۷) و راجع: المغنی لابن قدامه ج ۴ ص ۳۰۶ و نیل الأوطار ج ۸ ص ۱۷۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۰۷ و مسند أبی یعلی ج ۸ ص ۱۶ و تهذیب الکمال ج ۳۵ ص ۳۰۸.

الحجه، و المحرم، و رجب مضر، الذی بین جمادی و شعبان، أتدرون أی یوم هذا)؟

قلنا: اللّه و رسوله أعلم.

فسکت حتی ظننا أنه سیسمیه بغیر اسمه، فقال: (ألیس هذا یوم النحر)؟

قلنا: بلی.

قال: (أی شهر هذا)؟

قلنا: اللّه و رسوله أعلم.

فسکت حتی ظننا أنه سیسمیه بغیر اسمه، قال: (ألیس ذو الحجه)؟

قلنا: بلی.

قال: (فأی بلد هذا)؟

قلنا: اللّه و رسوله أعلم.

فسکت حتی ظننا أنه سیسمیه بغیر اسمه، قال: (ألیس البلده)؟

قلنا: بلی.

قال: فإن دماءکم و أموالکم- قال محمد: و أحسبه قال: و أعراضکم- علیکم حرام، کحرمه یومکم هذا، فی بلدکم هذا، فی شهرکم هذا، و ستلقون ربکم فیسألکم عن أعمالکم، ألا لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض، ألا لیبلغ الشاهد الغائب، فلعل بعض من یبلغه أن یکون أوعی له من بعض من سمعه)، ثم قال: (ألا هل بلغت)؟

قلنا: نعم.

قال: (اللهم فاشهد) (۱).

و عن ابن عباس قال: خطب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یوم النحر، فقال: (أیها الناس، أی یوم هذا)؟

قالوا: یوم حرام.

قال: (فأی بلد هذا)؟

قالوا: بلد حرام.

قال: (فأی شهر هذا)؟

قالوا: شهر حرام.

قال: (فإن دماءکم، و أموالکم، و أعراضکم علیکم حرام، کحرمه یومکم هذا فی بلدکم هذا، فی شهرکم هذا).

فأعادها مرارا، ثم رفع رأسه [إلی السماء] فقال: (اللهم هل بلغت؟

اللهم هل بلغت)؟ (۲).

و عن ابن عمر قال: قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی حجه الوداع: (ألا أی شهر تعلمونه أعظم حرمه)؟

قالوا: شهرنا هذا.

قال: (ألا أی بلد تعلمونه أعظم حرمه)؟).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۵ لا و ۴۷۶ عن أحمد، و البخاری، و مسلم، و قال فی الهامش: أنظر مسند أحمد ج ۵ ص ۳۷ و راجع: المعجم الأوسط ج ۱ ص ۲۹۳ و فضائل الأوقات للبیهقی ص ۴۲۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۱۳.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ عن أحمد و البخاری، و قال فی هامشه: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۳۰ و البخاری ج ۳ ص ۶۷۰ حدیث (۱۷۳۹) (۷۰۷۹).

قالوا: بلدنا هذا.

قال: (ألا أی یوم تعلمونه أعظم حرمه)؟

قالوا: یومنا هذا.

قال: (فإن اللّه تبارک و تعالی قد حرم علیکم دماءکم، و أموالکم، و أعراضکم إلا بحقها کحرمه یومکم هذا، فی بلدکم هذا، فی شهرکم هذا، ألا هل بلغت ثلاثا)؟

کل ذلک یجیبونه: ألا نعم.

قال: (و یحکم- أو قال: ویلکم- لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض) (۱).

النص الکامل لخطبه منی:

قالوا: و خطب (صلی اللّه علیه و آله) الناس بمنی خطبه عظیمه.

و کان عم أبی حرّه الرقاشی آخذا بزمام ناقه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یذود عنه الناس.

و سببها أنه (صلی اللّه علیه و آله) أنزلت علیه سوره النصر فی هذا الیوم، فعرف أنه الوداع، فأمر براحلته القصواء فرحّلت له، فوقف للناس بالعقبه، فاجتمع إلیه الناس- و فی روایه: ما شاء اللّه من المسلمین- فحمد اللّه تعالی، و أثنی علیه بما هو أهله، ثم قال:).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ عن البخاری و مسلم، و فی هامشه قال: البخاری ج ۳ ص ۶۷۱ (۱۷۴۲ و ۴۴۰۳ و ۶۰۴۳ و ۲۱۶۶ و ۶۷۸۵ و ۶۸۶۸ و ۷۰۷۷).

(أما بعد أيها الناس، ألا- إن ربكم واحد، ألا و إن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربى على عجمى، و لا لعجمى على عربى، و لا لأسود على أحمر، و لا لأحمر على أسود إلا بالتقوى، إن أكرمكم عند اللّه أتقاكم.

ألا هل بلغت)؟

قالوا: بلّغ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

قال: (فليبلغ الشاهد الغائب، فرب مبلّغ أوعى من سامع)، ثم قال:

(أى شهر هذا)؟

فسكتوا.

فقال: شهر حرام، أى بلد هذا؟

فسكتوا، فقال: بلد حرام، أى يوم هذا؟

فسكتوا.

قال: (يوم حرام).

ثم قال: (إن اللّه تعالى قد حرم دماءكم و أموالكم، و أعراضكم، كحرمه شهركم هذا، فى بلدكم هذا، فى يومكم هذا، إلى أن تلقوا ربكم، ألا هل بلغت)؟

قالوا: نعم.

قال: (اللهم اشهد).

ثم قال: (إنكم ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، ألا هل بلغت)؟

قال الناس: نعم.

قال: (اللهم اشهد، ألا و إن من كانت عنده أمانه فليؤدها إلى من ائتمنه عليها، ألا و إن كل ربا فى الجاهليه موضوع، و إن كل دم فى الجاهليه

موضوع، و إن أول دمائكم أضع دم إياس بن ربيعه بن الحارث، كان مسترضعا فى بنى سعد بن ليث، فقتلته هذيل، ألا هل بلغت)؟

قالوا: نعم.

قال: (اللهم فاشهد، فليبلغ الشاهد الغائب، ألا إن كل مسلم محرم على كل مسلم). ثم قال: (اسمعوا منى تعيشوا، ألا لا تظلموا، ألا لا تظلموا، ألا لا تظلموا. إنه لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه).

فقال عمرو بن يثربى: يا رسول اللّه، أرأيت إن لقيت غنم ابن عمى فأخذت شاه فاحترزتها؟

فقال: (إن لقيتها تحمل شفره و أزنادا بخبت الجميش فلا تهجها).

ثم قال: (أيها الناس، إِنَّمَا النَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی الْکُفْرِ یُضَلُّ بِهِ الَّذِینَ کَفَرُوا یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللَّهُ فَیُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللَّهُ (۱).

ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق اللّه السماوات و الأرض)، ثم قرأ:

إِنَّ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِی کِتابِ اللَّهِ یَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِیهِنَّ أَنْفُسَکُمْ (۲) ثلاث متواليات: ذو القعده، ذو الحجه، و المحرم، و رجب الذى يدعى شهر مضر، الذى بين جمادى و شعبان، و الشهر تسعه و عشرون و ثلاثون، ألا هل بلغت)؟

قال الناس: نعم.ه.

۱- الآيه ۳۷ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۳۶ من سوره التوبه.

فقال: (اللهم اشهد)

ثم قال: (أيها الناس، إن للنساء عليكم حقا، و إن لكم عليهن حقا، فعليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا، و لا يدخلن بيوتكم أحدا تكرهونه إلا بإذنكم، فإن فعلن فإن اللّه تعالى قد أذن لكم أن تهجروهن بالمضاجع، و أن تضربوهن ضربا غير مبرح، فإن انتهين و أطعنكم، فلهن رزقهن و كسوتهن بالمعروف، و إنما النساء عندكم عوان، لا يملكن لأنفسهن شيئا، و إنما أخذتموهن بأمانه اللّه، و استحللتم فروجهن بكلمه اللّه، فاتقوا اللّه فى النساء، و استوصوا بهن خيرا، ألا هل بلغت)؟

قال الناس: نعم.

قال: (اللهم اشهد).

ثم قال: (أيها الناس، إن الشيطان قد يئس أن يعبد بأرضكم هذه، و لكنه قد رضى أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرونه، فقد رضى به، إن المسلم أخو المسلم، إنما المسلمون إخوه، و لا يحل لامرئ مسلم دم أخيه و لا ماله إلا بطيب نفس منه، إنما أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا اللّه، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم و أموالهم إلا بحقها، و حسابهم على اللّه.

لا تظلموا أنفسكم، لا ترجعوا بعدى كفارا، يضرب بعضكم رقاب بعض.

إنى تركت فيكم ما إن أخذتم به لم تضلوا: كتاب اللّه تعالى، ألا هل بلغت)؟

قال الناس: نعم.

قال: (اللهم اشهد) (۱).

و نقول:

نکتفی هنا بالإشاره إلی أمور، نتوخی منها مجرد الإیضاح و البیان.

فنقول:

تنظیم المنازل فی منی:

لقد ذکر النص المتقدم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) هو الذی حدد مواضع نزول کل فریق من الحجاج الذین حضروا الموسم ..

و قد لوحظ: أنه فصل بین المهاجرین و الأنصار، و جعل کلا علی حده، ثم جعلهم فی وسط سائر الناس.

و نظن أنه فعل ذلک لکی یعرف الناس من الذی سیثیر الشغب ضده، حین یخطب فی منی، و یذکر أهل البیت، و الأئمه الإثنی عشر (علیهم السلام)، و أن المهاجرین القرشیین هم الذین سیتولون ذلک .. دون الأنصار.

و جعل الناس حولهم لکی یمکّن أکبر عدد منهم- علی اختلاف أقوامهم و انتماءاتهم- من الإشراف بأنفسهم علی ما یجری، (فما راء کمن سمعا).

و سیأتی بیان ذلک فی باب: (الغدیر و الإمامه)، إن شاء اللّه تعالی ..۵.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۲ و ۴۸۳ و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۳۸۰ و ۳۸۱ عن الخصال ج ۲ ص ۸۴ و فیه تقدیم و تأخیر و زیاده و نقص، و راجع: السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۲۷۵.

ما المراد باستداره الزمان؟!:

۱- و حول المراد من استداره الزمان، کهیئه یوم خلق اللّه تعالی السماوات و الأرض نقول:

إن العرب کانوا یؤخرون المحرم إلی صفر، و هو النسی ء، لیقاتلوا فیه، و فی السنه الثانیه ینقلونه شهرا، فیصیر فی ربیع الأول، و هکذا .. فینتقل المحرم من شهر إلی شهر، و تنتقل سائر الشهور و راءه تبعا له، حتی یمر فی جمیع شهور السنه ..

فلما کانت تلک السنه، أعنی سنه حجه الوداع کان قد عاد إلی زمنه الطبیعی المخصوص به قبل ذلک النقل المتکرر، و دارت السنه و عادت کهیئتها الأولی، فجاء فی تلک السنه متوافقا مع ذی الحجه الواقعی ..

۲- و أما نسبه رجب إلی مضر، فلأن مضرا کانت تعظم هذا الشهر، بخلاف غیرهم، ثم حدد (صلی اللّه علیه و آله) للناس الأشهر الحرم، و ذکر لهم: أن شهر رجب بین شعبان و جمادی، لمزید التوضیح و البیان، لأنهم کانوا ینسئونه، و یحولونه من شهر إلی شهر، فکانت الأمور تختلط علی الناس، فأحب (صلی اللّه علیه و آله) التأکید علی موقع الشهر الحرام منذ تلک السنه لکی تستقر الأمور، و لا یضیع الناس بسبب تأثیرات النسی ء علی ذهنیتهم، و لیتم ضبط أمور الشهور لدیهم ..

ففتحت أسماع أهل منی:

و قد تقدم: أن اللّه تعالی فتح أسماع جمیع أهل منی، حتی سمعوا النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی منازلهم. و قد حصلت هذه المعجزه له (صلی اللّه

علیه و آله) بعد جرأتهم علیه، و منعهم إیاه من بلوغ مراده فی عرفات، کما سیأتی بیانه بالتفصیل فی فصل: (الغدیر و الإمامه)، لیفهم الناس أن الجرأه علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا- تبطل نبوته، و أن عدم اتخاذ موقف صارم ضد المتجرئین لا یعنی ضعف النبی (صلی اللّه علیه و آله) و تخلّی ربه عنه.

و لکنه حلم و تکرم، و إعطاء مهله، و إمداد للمبطلین، الذین ظهرت حسیکه الطمع و الحسد لأهل البیت (علیهم السلام) التی کانت تعتمل فی نفوسهم ..

و إذا تأکد لدینا أن ما جری فی عرفات قد تکرر أیضا فی منی، فإن جرأتهم هذه المره قد جاءت فی نفس اللحظات التی یعاینون فیها کرامه اللّه تعالی له، و لکنهم لا یبالون بها، و یعودون لارتکاب حماقتهم فی نفس هذه الخطبه التی لا تزال المعجزه تتجلی فیها مع کل کلمه، و کل حرف ..

تحریف حدیث الثقلین:

و قد حرفت روایه ابن عمر حدیث الثقلین فی خطبته (صلی اللّه علیه و آله) فی منی أیضا .. کما حرفوا خطبه النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی عرفات، کما ألمحنا إلیه فیما سبق فلیلا حظ ذلک ..

علی علیه السّلام لم یشارک النبی صلّی اللّه علیه و آله فی نحر البدن:

قالوا: ثم انصرف (صلی اللّه علیه و آله) إلی النحر بمنی، فنحر ثلاثا و ستین بدنه بیده الشریفه بالحربه، و کان ینحرها قائمه معقوله الیسری، و کان عدد هذا الذی نحره عدد سنیّ عمره (صلی اللّه علیه و آله).

ثم أمسک، و أمر علیا (علیه السلام) أن ینحر ما بقی من المائه، ثم أمره

أن يتصدق بجلالها، و جلودها، و لحومها، فى المساكين، و أمره أن لا يعطى الجزار فى جزارتها شيئا منها، و قال: (نحن نعطيه من عندنا) (۱)، و قال: (من شاء اقتطع) (۲).

و فى حديث ابن جريج، عن جعفر بن محمد، عن جابر: ثم أمر من كل بدنه ببضعه، فجعلت فى قدر، فطبخت، فأكلا من لحمها، و شربا من مرقها.

قال ابن جريج: قلت: من الذى أكل مع النبى (صلى اللّه عليه و آله) و شرب من المرق؟

قال جعفر: على بن أبى طالب (عليه السلام) أكل مع النبى (صلى اللّه عليه و آله) و شرب من المرق.

و قول أنس: إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) نحر بيده سبع بدن قياما. حمله أبو محمد: على أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم ينحر بيده أكثر من سبع بدن كما قال أنس، و أنه أمر من ينحر ما بعد ذلك إلى تمام ثلاث و ستين، ثم زال عن ذلك المكان، و أمر عليا (عليه السلام) فنحر ما بقى، أو أنه لم يشاهد إلا نحره (صلى اللّه عليه و آله) سبعا فقط بيده، و شاهد جابر تمام نحره (صلى اللّه عليه و آله) للباقى، فأخبر كل واحد منهما بما رأى و شاهد، أو أنه (صلى اللّه عليه و آله) نحر بيده مفردا سبع بدن كما قال أنس، ثم أخذ هو و على الحربه معا، فنحرا كذلك تمام ثلاث و ستين.ع.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ و ۴۷۷ و المجموع للنووى ج ۸ ص ۳۶۱ و قد تقدمت مصادره فراجع.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ و ۴۷۷ و المغنى لابن قدامه ج ۳ ص ۵۵۸ و قد تقدمت مصادره فراجع.

و قد قال عروه بن الحارث الکندی: أنه شاهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یومئذ أخذ بأعلی الحربه، و أمر علیا (علیه السلام) فأخذ بأسفلها، و نحرا بها البدن، ثم انفرد علی (علیه السلام) ینحر الباقی من المائه کما قال جابر (۱).

و نقول:

لاحظ ما یلی:

لتخرس الألسنه:

لو أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أشرک أبا بکر فی الهدی کما أشرک علیا (علیه السلام)، أو أشرکه بما هو أقل من هذا، لأقاموا الدنیا و لم یقعدوها فی التحلیلات، و الإستفادات، و الإستدلالات علی عظمه و منزله أبی بکر، و علی إمامته و خلافته، و ربما یترقی بهم الأمر إلی ما هو أبعد من ذلک بکثیر و .. و .. الخ ..

بل إن إساءات و ضعف و أخطاء أبی بکر و عمر، تعتبر فضائل و کرامات، و إشارات و دلالات، و قد تجلی ذلک فی موقفهم من کلمه عمر:

إن النبی لیهجر، فإنهم اعتبروا هذه الکلمه سببا فی إنقاذ الإسلام و الأمه من أمر عظیم!! کما سنری ..

و لکن حین یتعلق الأمر بعلی (علیه السلام)، فإن الألسنه تخرس، و المحابر تجف، و الأقلام تلتوی و تعیا عن أن تسجل عشر معشار ما حصل،۷.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ و ۴۷۷.

فهل يتوقع منها أن تشير إلى شيء من الدلالات و اللمحات؟!. بل تلهج ليل نهار بالتأويلات الهادفه إلى إفراغ مواقفه الرائده و العظيمه من محتواها.

نحرا على عدد سنى عمرهما:

إنه إذا كان (صلى اللّه عليه و آله) قد نحر ثلاثا و ستين بدنه على عدد سنى عمره، فإن عليا (عليه السلام) أيضا قد نحر الباقى، و كان على عدد سنى عمره أيضا. و ليس لنا أن نقطع بأن ذلك قد جاء على سبيل الصدفه، للإحتمال القوى أن يكون مرادا له و مقصودا ..

المرجع هو أحاديث العتره:

بالنسبه للإختلاف فى عدد الإبل التى نحرها الرسول (صلى اللّه عليه و آله)، و كيفيته، و فى استقلاله بذلك أو فى مشاركته عليا (عليه السلام) لا سبيل إلى الجزم بذلك إلا إذا وجد أهل البيت (عليهم السلام) ضروره للتحديد و البيان، فيتعين العوده إليهم، و الأخذ منهم، فإن أهل البيت (عليهم السلام) أدرى بما فيه ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله يقسم شعره للتبرك به:

قالوا: لما أكمل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) نحره استدعى بالحلاق، فحلق رأسه، فقال للحلاق- و هو معمر بن عبد اللّه بن نضله- و حضر المسلمون يطلبون من شعره- و هو قائم على رأسه بالموسى، و نظر فى وجهه و قال: (يا معمر، أمكنك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من شحمه أذنه، و فى يدك الموسى)!!.

قال معمر: فقلت: أما و اللّه يا رسول اللّه، إن ذلك من نعم اللّه على و منّه.

قال للحلاق: (خذ)، و أشار إلى جانبه الأيمن، فلما فرغ منه قسم شعره على من يليه.

ثم أشار إلى الحلاق، فحلق جانبه الأيسر، ثم قال: (ها هنا أبو طلحه)، فدفعه إليه (۱).

قال ابن سعد: و حلق رأسه، و أخذ من شاربه و عارضيه، و قلم أظفاره، و أمر بشعره و أظفاره أن تدفن (۲).

و روى البخارى عن أنس: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما حلق رأسه كان أبو طلحه أول من أخذ شعره، قال: و هذا لا يناقض روايه مسلم.

و فى روايه: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أعطاه أم سليم، و لا يعارض هذا أنه دفعه لأبى طلحه لأنها امرأته.

و فى لفظ: فبدأ بالشق الأيمن، فوزعه الشعره و الشعرتين بين الناس،٠.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۷ و ۴۷۸ و راجع: تاريخ مدينه دمشق ج ۱۹ ص ۴۱۳ و ۴۱۴ و مسند أبى يعلى ج ۵ ص ۲۱۱ و صحيح ابن حبان ج ۴ ص ۲۰۶.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۸ و قال فى هامشه: البخارى ج ۱ ص ۲۷۳ (۱۷۱) و مسلم ج ۲ ص ۹۴۷ (۳۲۳/ ۱۳۰۵)، (۳۲۶/ ۱۳۰۵)، و راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۷۴ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۶ و ج ۱۰ ص ۵۰.

ثم قال: بالأیسر، فصنع به مثل ذلک، ثم قال: (هاهنا أبو طلحه) فدفعه إلیه.

و فی لفظ ثالث: دفع إلی أبی طلحه شعر شق رأسه الأیسر، ثم أظفاره و قسمها بین الناس.

و کلمه خالد بن الولید فی ناصیته حین حلق، فدفعها إلیه، فکان یجعلها فی مقدم قلنسوته، فلا یلقی جمعا إلا فضه.

و حلق أکثر أصحابه (صلی اللّه علیه و آله) و قصر بعضهم، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (اللهم اغفر للمحلقین)، ثلاثا، کل ذلک یقال:

و المقصرین یا رسول اللّه، فقال: (و المقصرین فی الرابعه) (۱).

و مما یدخل فی هذا السیاق یعنی سیاق دعوه الناس للتبرک قولهم: إنه مج فی دلو، فأفرغ علی سقایتهم فی زمزم (۲) ..

و نقول:

إننا نشیر هنا إلی بعض الأمور، فنقول:

قصه الحلاق:

إن روایتهم لقصه الحلاق هنا قـد اختلفت عما روی عن أهل البیت (علیهم السـلام)، فقد تقدم عن الإمام الصادق (علیه السـلام): أن قریشا۹.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۸ و مستدرک الوسائل ج ۱۰ ص ۷ و ۱۳۵ و البحار ج ۹۶ ص ۳۰۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۴۰۲ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۶ و السیره الحلبیه ج ۲ ص ۷۱۳.
۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۹.

قالت للحلاق: (أی معمر، أذن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی یدک، و فی یدک الموسی)؟.

لکن روایتهم هنا تقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) هو الذی قال لمعمر ذلک ..

و قد قلنا هناک: إن من القریب جدا أن یکون الذین قالوا ذلک لمعمر کانوا یریدون إغراءه بقتل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، بصوره مبطنه ..

و لعل الروایه عن الإمام الصادق (علیه السلام) هی الأولی بالإعتبار، إذ لا یمکن أن یقول النبی (صلی اللّه علیه و آله) ذلک لمعمر، لأنه إن کان یقصد إغراءه بالقتل، فذلک لا یمکن صدوره عنه (صلی اللّه علیه و آله)، لأن الإغراء بالقتل من أعظم الجرائم، فکیف إذا کان المقصود هو أن یغریه بقتل نفسه، و کیف إذا کان أکرم الخلق، و أعظم الأنبیاء، و سید المرسلین؟!

و إن کان المقصود: هو اتهام معمر بأنه یقصد ذلک، أو یراد جعله فی دائره الإحتمال بنظر الناس، فذلک لا یصدر من النبی (صلی اللّه علیه و آله) أیضا، إذ لا یحق له اتهام الناس بلا مبرر و دلیل ..

و إن کان المقصود هو المزاح و الملاطفه، فالنبی (صلی اللّه علیه و آله) لا یمزح بما یثیر الشبهه، و یعطی الإنطباع السلبی عن الأبریاء ..

إصرار عائشه بلا مبرر:

و رغبت إلیه عائشه تلک اللیله- أعنی لیله النفر من منی-: أن یعمرها عمره منفرده.

فأخبرها أن طوافها بالبیت و بالصفا و المروه قد أجزأ عن حجها و عمرتها.

فأبت إلا أن تعتمر عمره منفرده.

فأمر أخاها عبد الرحمن أن يعمرها من التنعيم.

ففرغت من عمرتها ليلا، ثم وافت المحصب مع أخيها، فأتيا فی جوف اللیل، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): فرغتما؟

قالت: نعم.

فلما كانت ليله الحصبه قلت: يا رسول اللّه، يرجع الناس بحج و عمره و أرجع أنا بحجه.

فقال: (أو ما كنت طفت ليالى قدمنا مكه)؟

قلت: لا.

قال: (فاذهبى مع أخيك إلى التنعيم، فأهلى بعمره، ثم موعدك مكان كذا و كذا) (۱).

قالت عائشه: فلقينى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مصعدا على أهل مكه و أنا منهبطه، أو أنا مصعده و هو منهبط منها.

و ظاهر هذا: أنهما تقابلا فى الطريق، و فى الأول: أنه انتظرها فى منزله، فلما جاءت نادى بالرحيل فى أصحابه.

و قولها: و هو مصعد من مكه، و أنا منهبطه عليها للعمره، ينافى انتظاره۴.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۴ و راجع: نيل الأوطار ج ۵ ص ۵۹ و مسند أحمد ج ۶ ص ۱۲۲ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۵۱ و ۱۹۶ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۳۳ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۷۸ و عمده القارى ج ۹ ص ۱۹۵ و عمده القارى ج ۱۰ ص ۹۸ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۶۶ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۲۰۳ و تغليق التعليق ج ۳ ص ۱۱۴.

لها فی المحصب.

قال: فإن کان حدیث الأسود محفوظا عنها، فصوابه: (لقینی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و أنا مصعده من مکه، و هو منهبط إلیها، فإنها طافت و قضت عمرتها ثم أصعدت لمیعاده، فوافته و هو قد أخذ فی الهبوط إلی مکه للوداع، فارتحل و أذن فی الناس بالرحیل).

و لا وجه لحدیث الأسود غیر هذا (۱).

و نقول:

۱- إذا کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أخبر عائشه: أنه لا داعی لتلک العمره التی طلبتها، فلماذا تصر علی فعل شی ء یخبرها النبی (صلی اللّه علیه و آله) أنه لم یعد له مکان؟ و هل بقی ذلک مستحبا إذا کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد عرّفها أنه لم یعد له مکان بعد حجها؟!

۲- و لو فرضنا: أن ذلک کان منها طمعا فی الثواب، فلماذا تحرج النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی أمر أظهر أنه یرغب بخلافه؟ ألیس ذلک یوجب حبط عملها لو کان عملها مستحبا؟! و ألا یسقط استحبابه، و یحبط أجره- لو سلمنا باستحبابه- حین تکون قیمته هی أذی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و إرباک حرکته و تفویت ما یرغب النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعدم تفویته؟!.۳.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۴ و راجع: مسند إسحاق بن راهویه ج ۳ ص ۸۶۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۳.

عائشه تعتمر رغم نهی النبی صلّی اللّه علیه و آله:

عن عائشه قالت: أحرمت من التنعیم بعمره فدخلت، فقضیت عمرتی، و انتظرنی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بالأبطح حتی فرغت، و أمر الناس بالرحیل (۱) ..

کما أن أم سلمه لم تکن قد طافت، و أرادت الخروج- و کانت قد اشتکت، فأمرها أن تطوف علی بعیرها من وراء الناس، و الناس یصلون- أی الصبح- فطافت کذلک (۲) ..

و نقول:

إنه لا کلام لنا علی حدیث طواف أم سلمه. و لکننا نرید أن نشیر إلی بعض ما یرتبط بعمره عائشه، فنقول:

أولا: یفهم مما ذکرناه آنفا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن راضیاع.

۱- السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۰ عن البخاری و مسلم، و أبی داود، و راجع: سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۴۵ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱.

۲- السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۱ عن البخاری، و راجع: کتاب الموطأ لمالک ج ۱ ص ۳۷۱ و المغنی لابن قدامه ج ۳ ص ۳۸۸ و ۴۱۵ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۳۹۱ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۳ ص ۳۹۴ و ۳۹۵ و کشاف القناع للبهوتی ج ۲ ص ۵۵۹ و المحلی لابن حزم ج ۴ ۲۴۲ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۱۲۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۹۰ و صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۱۹ و ج ۲ ص ۱۶۴ و ۱۶۷ و ج ۶ ص ۴۹ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۶۸ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۲۰ و سنن النسائی ج ۵ ص ۲۲۳ و غیر ذلک من مصادر فراجع.

باعتمار عائشه، حتى لقد قالت له: (أترجع نساؤک بحجه و عمره معا، و أرجع بحجه)؟ (۱).

ثانيا: قال ابن عباس: و اللّه، ما أعمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عائشه فى ذى الحجه إلا ليقطع بذلک أمر أهل الشرک.

و قال: کانوا يرون: أن العمره فى أشهر الحج من أفجر الفجور فى الأرض (۲) ..

و نلاحظ هنا على روايه ابن عباس: أنه لا شک فى أنه قد کان لدى النبى (صلى اللّه عليه و آله) ما يدعوه إلى الإسراع بالخروج، و لکن إصرار عائشه قد منعه (صلى اللّه عليه و آله) من المضى لإنجاز ذلک الأمر الهام.

اللهم اغفر للمحلقين:

و قد تقدم فى النص السابق: أن بعض أصحابه (صلى اللّه عليه و آله) أصر على التقصير، و لم يرض بالحلق. و قد مر نظير ذلک فى الحديبيه ..

و هذا يعطى: أن عدم حلق الناس فى الحديبيه، لم يکن بسبب حنقهم.

۱- الکافى ج ۴ ص ۲۴۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و تهذيب الأحکام ج ۵ ص ۴۵۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و ۲۱۸ و (ط دار الإسلاميه) ج ۸ ص ۱۵۳ و ۱۵۴ و مسند أحمد ج ۶ ص ۱۶۵ و ۲۶۶ و مسند إسحاق بن راهويه ج ۳ ص ۶۴۳ و تفسير مجمع البيان ج ۲ ص ۴۲ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۲۵.

۲- الغدير ج ۶ ص ۲۱۷ عن صحيح البخارى ج ۳ ص ۶۹ و عن صحيح مسلم ج ۱ ص ۳۵۵ و سنن البيهقى ج ۴ ص ۳۴۵ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۸۰.

لأجل عدم دخول مكه، بل كان لأمر آخر. قد يكون له ارتباط بعدم صحه اعتقادهم، أو بعدم الرغبه فى التخلى عن الرسوم التى كانت لدى أهل الجاهليه، أو بعدم مبالاتهم بمراعات الأحكام الشرعيه .. أو بغير ذلك ..

كما أن هذا التصرف الذى ظهر منهم فى حجه الوداع يمثل فضيحه أخرى لهم، و يبين أن ما يدعونه لأنفسهم من الطاعه للّه و رسوله، أو ما يدّعى لهم من العداله و الإستقامه، هو مجرد ادّعاءات، أو شعارات ترفع لتلافى الإحراج، فى مواقع الإستدلال و الإحتجاج ..

تبرك الصحابه:

و رغم ظهور هذه الهنات فى سلوك كثير من صحابه النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فإن ذلك لم يمنع النبى (صلى اللّه عليه و آله) من أن يوزع شعره و أظفاره على الناس لأجل التبرك، لأن ذلك يدخل فى دائره التشريع، و التعليم لهم، و لا يختص أثره بأهل تلك الحقبه، بل يمتد إلى كل مسلم يأتى عبر الأجيال و الأحقاب ..

هذا بالإضافه إلى أنه يفيد خالصى الإيمان منهم، و كذلك الحال بالنسبه للتائبين و النادمين.

التبرك، فى معناه و مغزاه:

و إذا أردنا أن نعرف مغزى تشريع التبرك بالأنبياء و الأوصياء، و آثارهم، حسبما أكده النبى (صلى اللّه عليه و آله) للناس فى مناسبات كثيره، و منها هذا المورد الذى نحن بصدد الحديث عنه، فعلينا أن نرجع أولا إلى معنى البركه فى اللغه، لنجد أنها تعنى: النماء و الزياده، فالتبرك: هو طلب ذلك ..

فإذا كان النبی (صلی اللّه علیه و آله) یوجه الناس إلی التبرک، فهو یوجههم إلی طلب الفاقد للنماء و الزیاده من الواجد، من خلال الإقتراب منه و الإتصال به ..

و اللّه هو مصدر الفیض لکل هذا الوجود و ما فیه، فالإتصال به و لو بمستوی الإتصال الشکلی أو الرمزی، أو الروحی بصفیّه و نبیه، بإظهار الحب، و بالتعبیر عن القناعه الوجدانیه- إن هذا الإتصال من موجبات النماء و الزیاده، و یهی ء لهذا الفیض، الذی هو مرهون باستجلاب الرضا و المحبه و الفوز بالعنایه و الرعایه، و المنح و الألطاف ..

و بذلک نعرف: أن التبرک معناه: الشعور بالحاجه و النقص و الضعف، أو بالحاجه إلی الإنتقال من حسن إلی أحسن، و من مرحله إلی مرحله أسمی منها ..

کما أنه یعنی: بلوره إراده التکامل و التسامی، و الخروج من هذا الواقع إلی ما هو أفضل منه و أمثل.

کما أن التبرک ینتهی بالإنسان إلی الدخول فی آفاق الرحمه الإلهیه، و الإنطلاق فی رحابها، بعد أن یکون الإنسان قد حرر نفسه من کل قید یشده إلی الأرض، و من کل عبودیه و بعد أن یملک قراره، و حریته، و اختیاره ..

ثم هو یعنی: الشعور بالقوه، و بالغنی عن الخلق، و التخلی عن الأنا، و الإبتعاد عن الغرور و العنجهیه.

و هو أخیرا: یدفع الإنسان إلی مراقبه نفسه، و تهذیبها، و رسم ملامحها وفق ما یرضی من یسعی لنیل رضاه، و یری فی ذلک غایه الفوز بمبتغاه ..

النفر من منى:

قالوا: و كان يوم الثلاثاء، فركب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و المسلمون معه، فنفر بهم من منى، فنزل المحصب- و هو واد بين مكه و منى- فصلى بهم العصر، و هو بالأبطح، و هو خيف بنى كنانه، حيث تقاسم المشركون على الكفر، ثم هجع هجعه بعد العشاء الآخره، ثم دخل مكه فطاف بالبيت (١) ..

و هذا يشير إلى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قصد أن ينزل بالمحصب، مراغمه لمشركى قريش لما كتبوا الصحيفه التى التزموا فيها بمصارمه بنى هاشم و بنى المطلب، حيث حصروهم فى شعب أبى طالب (عليه السلام).

و هذا هو الموضع الذى نزل فيه عام الفتح أيضا ..

و قد حاول بعضهم أن يدّعى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يتعمد ذلك (٢)، و لعله لكى يخفف من حده وقع هذا الإجراء على رؤوس الحاقدين على النبى (صلى اللّه عليه و آله) و على دينه ..

لم يدخل صلّى اللّه عليه و آله إلى البيت و لم يطف:

و قد زعمت الروايات: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) بعد نفره من منى دخل مكه، و طاف بالبيت، و بقى إلى صباح اليوم التالى، فصلى الصبح، ثم٩.

١- راجع: السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴٠۵- ۴٠٨ و المبسوط للسرخسى ج ۴ ص ٨ و نيل الأوطار ج ۵ ص ١۶۵ و مسند أحمد ج ٢ ص ١١٠ و ١٢۴ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ٢٢۴.
٢- راجع: السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴٠٨ و ۴٠٩.

ارتحل (۱) ..

و لكننا نقول:

أولا: إن الروايات الصحيحه، الوارده عن أهل البيت (عليه السلام) تقول: إنه (صلى اللّه عليه و آله) نفر حتى انتهى إلى الأبطح، فطلبت عائشه العمره، فأرسلها، فاعتمرت، ثم أتت النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فارتحل من يومه، و لم يدخل المسجد الحرام، و لم يطف بالبيت (۲) ..

ثانيا: عن جابر قال: خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من مكه عند غروب الشمس، و صلى المغرب فى سرف (۳)، و هذا معناه: أنه لم يصلّ المغرب و العشاء، و لا الصبح فى مكه فى اليوم التالى، كما زعموه ..

فلا يصح قولهم: إنه (صلى اللّه عليه و آله): لما فرغ من صلاه الصبح، طاف بالبيت سبعا، و وقف فى الملتزم بين الركن الذى فيه الحجر الأسود، و بين باب الكعبه، فدعا اللّه عز و جل و ألزق جسده بجدار الكعبه.

و لا يصح أيضا ما روى عن بعضهم: أنه رأى رسول اللّه (صلى اللّه۲.

۱- السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و المغازى ج ۳ ص ۱۱۱۴ و راجع: مغنى المحتاج ج ۱ ص ۴۷۲.

۲- الكافى ج ۴ ص ۲۴۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و راجع: تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۲۷۵ و ۴۵۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و ۲۱۸ و ج ۱۴ ص ۲۸۴ و (ط دار الإسلاميه) ج ۸ ص ۱۵۳ و ج ۸ ص ۱۵۴ و ج ۱۰ ص ۲۲۹ و مستطرفات السرائر لابن إدريس ص ۵۵۳ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و ج ۹۶ ص ۳۲۷ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ج ۱۰ ص ۳۵۵.

۳- راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۳۰۵ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۲.

علیه و آله)، یلزق وجهه، و صدره بالملتزم (۱) ..

غیر أن ذلک لا یعنی أنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یفعل ذلک کله، بل الظاهر: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد وقف فی الملتزم، و ألزق جسده به، و غیر ذلک، لکن فی الأیام التی سبقت علی النفر من منی ..

عمره فی رمضان تعدل حجه معه:

و قالوا: إنه بعد رجوع النبی (صلی اللّه علیه و آله) من حجه الوداع، أعلم أن عمره فی رمضان تعدل حجه معه (۲) ..

لکننا نقول:

قد یقال: إن السبب فی ذلک هو: أن مرض الجدری أو الحصبه انتشر فی الناس بعد إعلان النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن عزمه علی المسیر إلی الحج، فمنعت من شاء اللّه أن تمنع من الحج .. فإن صح ذلک، فإن إعلان هذا الأمر بعد عودته، قد یسهم فی جبر النفوس الکسیره، التی آلمها حرمانها من نیل شرف المسیر مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..د.

۱- راجع: السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۱ و ۴۱۲ و تلخیص الحبیر ج ۷ ص ۴۲۰ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۶۴ و سنن الدارقطنی ج ۲ ص ۲۵۴ و نصب الرایه للزیلعی ج ۳ ص ۱۸۵ و الدرایه فی تخریج أحادیث الهدایه ج ۲ ص ۳۰ و کنز العمال ج ۷ ص ۹۳ و الکامل لابن عدی ج ۶ ص ۴۲۴ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۲.

۲- راجع سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰ عن ابن سعید.

غیر أننا نقول عن الإعتمار فی شهر رمضان:

إننا لم نجد فیما روی عن أهل بیت العصمه (علیهم السلام)، ما یدل علی فضل العمره فی شهر رمضان علی ما سواها، بل وجدنا ما روی عن الإمام الصادق (علیه السلام): (أفضل العمره، عمره رجب) (۱) ..

و عن معاویه بن عمار عن أبی عبد اللّه علیه السلام: أنه سئل ای العمره أفضل؟ عمره فی رجب أو عمره فی شهر رمضان؟ فقال: لابل عمره فی شهر رجب أفضل (۲).

و عنه (علیه السلام): (اعتمر فی أی شهر شئت، و أفضل العمره، عمره رجب) (۳) ..

و عنهم (علیهم السلام): (لکل شهر عمره) (۴) ..ع.

۱- تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۸۸ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۲ و ۳۳۱ و عن علل الشرائع ص ۴۰۸.
۲- ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۶۹۷ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۳۳۰ و ریاض المسائل ج ۷ ص ۱۷۶ و مستند الشیعه ج ۱۳ ص ۱۲۱ و راجع جواهر الکلام ج ۲۰ ص ۴۵۸ و جامع المدارک ج ۲ ص ۵۵۸ و الإحصار و الصد ص ۱۷۲ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۴۵۴ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۴ ص ۳۰۱ و (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۴ ص ۳۰۱.
۳- دعائم الإسلام ج ۱ ص ۳۳۴ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۳ و مستدرک الوسائل ج ۱۰ ص ۱۷۶.
۴- قرب الإسناد ص ۱۶۲ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۱ و مختلف الشیعه ج ۴ ص ۳۶۰ و الحدائق الناضره ج ۱۶ ص ۳۲۰ و ریاض المسائل ج ۷ ص ۱۷۹ و مستند الشیعه ج ۱۱ ص ۱۶۳ و ج ۱۳ ص ۱۲۱ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۴۵۸ و الإستبصار ج ۲ ص ۱۵۶ و ۳۲۶ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۳۲ و ۱۶۴ و ۴۳۵ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۱ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۳۴۰ و غیر ذلک من المصادر فراجع.

و لعل الصحیح هنا ما روی عن الإمام الصادق (علیه السلام) عندما سأله الولید بن صبیح:

(قال: قلت لأبی عبد اللّه (علیه السلام): بلغنا أن عمره فی شهر رمضان تعدل حجه.

فقال: إنما کان ذلک فی امرأه وعدها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال لها: اعتمری فی شهر رمضان فهی لک حجه) (۱).

فالظاهر من هذه الروایه اختصاص هذا الفضل بتلک المرأه لوعد النبی صلی اللّه علیه و آله و ضمانه (صلی اللّه علیه و آله) لها بقرینه (فهی لک حجه).

یوید ذلک ما روی من حدیث أم معقل الذی أخرجه أیضا النسائی من طریق معمر عن الزهری عن أبی بکر بن عبد الرحمن عن امرأه من بنی أسد یقال لها أم معقل قالت: (أردت الحج فاعتل بعیری، فسألت رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله و سلم فقال: اعتمری فی شهر رمضان فإن عمره فی شهر رمضان تعدل حجه) (۲).۶.

۱- الکافی ج ۴ ص ۵۳۶ و کشف اللثام (ط. ج) ج ۶ ص ۲۹۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۰ ص ۴۶۲ و جواهر الکلام ج ۲۰ ص ۴۵۹ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۴ ص ۳۰۴ و (ط دار الإسلامیه) ج ۱۰ ص ۲۴۱.

۲- مسند أحمد ج ۶ ص ۴۰۶ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۳۰ و فتح الباری ج ۳ ص ۴۸۰ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۴۷۲ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۲۵ ص ۱۵۵ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۴ ص ۱۰۶ و التمهید لابن عبد البر ج ۲۲ ص ۵۶.

و أمـا روايه على بن حديـد التى تقول: (كتبت إلى أبى جعفر (عليه السـلام) أسأله عن الخروج فى عمره شـهر رمضان أفضل، أو أقيم حتى ينقضى الشهر و أتم صومى؟ فكتب إلى كتابا قرأته بخطه:

سألت يرحمك اللّه عن أى العمره أفضل، عمره شهر رمضان أفضل يرحمك اللّه) (۱).

فالمراد بها كما قال المحقق النراقى و غيره: أن العمره فى شهر رمضان أفضل من الإقامه و الصوم، كما يدل عليه صدرها (۲).

إعتمار النبى صلّى اللّه عليه و آله بعد حجه الوداع:

و قـد زعمت روايـات غير أهـل الـبيت (عليهم السـلام): أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قـد اعتمر فى حجه الوداع، فقـد روى عن ابن عبـاس: أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قـد اعتمر أربع عمر، عمره الحـديبيه، و عمره القضاء، و عمره الجعرانه، و العمره التى مع حجه الوداع (۳) ..

و لكن المروى عن أئمه أهل البيت (عليهم السلام)- و هم أدرى بما فيه-:ع.

۱- مستند الشيعه ج ۱۳ ص ۱۲۱ و جواهر الكلام ج ۲۰ ص ۴۵۹ و الكافى ج ۴ ص ۵۳۶ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۴ ص ۳۰۴ و خاتمه المستدرك ج ۵ ص ۳۳۶ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۰ ص ۴۶۳.
۲- مستند الشيعه ج ۱۳ ص ۱۲۱ و راجع جواهر الكلام ج ۲۰ ص ۴۵۹ و الإحصار و الصد ص ۱۷۳.
۳- البحار ج ۲۱ ص ۳۹۷ و ۳۹۸ عن مناقب آل أبى طالب ج ۱ ص ۱۵۲ و عن الطبرى، و عن الخصال ج ۱ ص ۹۳ و تقدم ذكر المصادر فراجع.

أنه (صلی اللّه علیه و آله) اعتمر ثلاث عمر متفرقات، هی: الحدیبیه، و القضاء، و الجعرانه، بعد رجوعه من الطائف من غزوه حنین (۱) ..

و عن أبی عبد اللّه (علیه السلام)، قال: ذکر أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) اعتمر فی ذی القعده ثلاث عمر، کل ذلک یوافق عمرته ذا القعده (۲) ..

فی الطریق إلی المدینه:

و فی العوده إلی المدینه: خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من أسفل مکه، عند غروب الشمس (۳)، فصلی المغرب فی سرف- علی بعد تسعه أمیال من مکه ..

ثم واصل سیره و معه مئات الألوف من الناس، حتی بلغ غدیر خم، حیث أخذ (صلی اللّه علیه و آله) البیعه لعلی (علیه السلام) بالإمامه بعده، کما سنری فی الأبواب و الفصول التالیه.۵.

۱- البحار ج ۲۱ ص ۳۹۸ و ۴۰۰ و ۴۰۱ عن مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۱۵۲ و عن الکافی (الفروع) ج ۱ ص ۲۳۵ و تقدم ذکر المصادر فراجع.

۲- الکافی ج ۴ ص ۲۵۲.

۳- راجع: السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۲ و مسند أحمد بن حنبل ج ۳ ص ۳۰۵ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۶ و المعجم الأوسط ج ۲ ص ۱۳۴ و کنز العمال ج ۸ ص ۲۴۷ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۰ ص ۳۰۵ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۳۵.

الباب الحادی عشر الغدیر فی الحدیث و التاریخ

اشاره

الفصـل الأول: الغـدیر و المعارضون الفصل الثانی: الموقف. الفضـیحه الفصل الثالث: فی حـدود المکان و الزمان الفصل الرابع: حـدیث الغـدیر و أسانیده الفصل الخامس: فی ظلال حدیث الغدیر الفصل السادس: فی ظلال آیات الغدیر الفصل السابع: سوره المائده متی نزلت و کیف؟! الفصل الثامن: شبهات .. و أجوبتها الفصل التاسع: الغدیر فی ظل التهدیدات الإلهیه

الفصل الأول: الغدير و المعارضون

اشاره

توطئه و تمهید:

قال اللّه سبحانه و تعالی فی کتابه الکریم: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ (۱).

نزلت هذه الآیه الشریفه فی حجه الوداع، لتؤکد علی لزوم تبلیغ النبی (صلی اللّه علیه و آله) ما أمر به من أمر الإمامه. و ولایه علی (علیه الصلاه و السلام) علی الناس. کما ذکرته المصادر الکثیره و الروایات الموثوقه ..

و لسنا هنا بصدد الحدیث عن ذلک.

و قد یری البعض: أن هذه الآیه قد تضمنت تهدیدا للرسول نفسه، بالعذاب و العقاب إن لم یبلّغ ما أنزل إلیه من ربه، و فی بعض الروایات الآتیه: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد ذکر ذلک فی خطبته للناس یوم الغدیر.

و لکننا نقول:

إن التهدید الحقیقی موجه لفئات من الناس کان یخشاها الرسول، کما صرح به هو نفسه (صلی اللّه علیه و آله) و لم یکن النبی (صلی اللّه علیه و آله)ه.

۱- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

ممتنعا عن الإبلاغ، و لكنه كان ممنوعا منه، فالتهديد له- إن كان- فإنما هو من باب: (إياك أعنى، و اسمعى يا جاره).

و هذا بالذات، ما نريد توضيحه فى هذا البحث، بالمقدار الذى يسمح لنا به المجال، و الوقت فنقول:

الغدير و الإمامه:

إن من يراجع كتب الحديث و التاريخ، يجدها طافحه بالنصوص و الآثار الثابته، و الصحيحه، الداله على إمامه على أمير المؤمنين (عليه الصلاه و السلام)، و لسوف لا يبقى لديه أدنى شك فى أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) و سلم لم يأل جهدا، و لم يدخر وسعا فى تأكيد هذا الأمر، و تثبيته، و قطع دابر مختلف التعلّلات و المعاذير فيه، فى كل زمان و مكان، و فى مختلف الظروف و الأحوال، على مر العصور و الدهور.

و قد استخدم فى سبيل تحقيق هذا الهدف مختلف الطرق و الأساليب التعبيريه، و شتى المضامين البيانيه: فعلا و قولا، تصريحا، و تلويحا، إثباتا لجانب و نفيا لجانب آخر، و ترغيبا و ترهيبا، إلى غير ذلك مما يكاد لا يمكن حصره، فى تنوعه، و فى مناسباته.

و قد توجت جميع تلك الجهود المضنيه، و المتواصله باحتفال جماهيرى عام نصب فيه النبى (صلى اللّه عليه و آله) رسميا عليا (عليه السلام) بعد انتهائه (صلى اللّه عليه و آله) من حجه الوداع فى مكان يقال له: (غدير خم). و أخذ البيعه له فعلا من عشرات الألوف من المسلمين، الذين يرون نبيهم للمره الأخيره.

و هدفنا هنا هو الإلماح إلى حدث حصل فى نفس حجه الوداع التى هى حجته الوحیده و ذلک فى یوم عرفه و منى.

لأن التعرف على هـذا الحـدث الذى سـبق قضـیه الغدیر لسوف یمکننا من أن نسـتوضح جانبا من المغزى العمیق الذى یمکن فى قوله تعالى: وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۱). و لکننا قبل ذلک، لا بد لنا من إثاره بعض النقاط المفیده فى هذا المجال فنقول:

الحدث الخالد:

إن من طبیعه الزمن فى حرکته نحو المسـتقبل، و ابتعـاده عن قضایا الماضـى، هو أن یؤثر فى التقلیل من أهمیه الأحـداث الکبیره، التى یمر بها، و تمر به، و یساهم فى أفولها شـیئا فشـیئا، حتى تصـبح على حـد الشـبح البعیـد البعید، ثم قد ینتهى بها الأمر إلى أن تختفى عن مسرح الذکر و الذاکره، حتى کأن شیئا لم یکن.

و لا۔ تحتـاج کبریـات الحوادث فى قطعها لشوط کبیر فى هـذا الاتجاه إلى أکثر من بضـعه عقود من الزمن، مشـحونه بالتغیرات و المفاجآت.

و حتى لو احتفظت بعض معالمها- لسـبب أو لآخر- بشـى ء من الوضوح، و نالت قسـطا من الاهتمام، فلا یرجع ذلک إلى أن لها دورا یـذکر فى حیـاه الإنسان و فى حرکته، و إنما قـد یرجع إلى أنها أصـبحت تاریخا مجیـدا، یبعث الزهو و الخیلاء لـدى بعض الناس، الذین یرون فى ذلک شیئا یشبهه.

۱- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

القيمه، أو يعطيهم بعضا من الاعتبار و المجد بنظرهم، و ربما يكون ثمه أسباب أخرى أيضا.

و لكن قضيه الغدير، رغم مرور الدهور و الأحقاب، و بعد ألف و أربع مائه سنه زاخره بالتقلبات العجيبه، و بالقضايا الغريبه، و مشحونه بالحروب و الكوارث، و بالعجيب من القضايا و الحوادث.

و رغم المحاولات الجاده، و المتتابعه للتعتيم عليها، و إرهاقها بالتعليلات و التعللات غير المعقوله، بارده كانت أو ساخنه، بهدف حرفها عن خطها القويم، و عن الاتجاه الصحيح و السليم.

و كذلك رغم ما عاناه و يعانيه المهتمون بها من اضطهاد و غربه، و تشريد و محنه، و ما يصب على رؤوسهم من بلايا و مصائب، و كوارث و نوائب.

نعم، رغم ذلک كله و سواه، فإن هذه الحادثه بما تمثله من قضيه كبرى للإيمان و للإنسان، قد بقيت و لسوف تبقى القضيه الأكثر حساسيه و أهميه، لأنها الأكثر صله بالإيمان و بالإنسان، و الأعمق تأثيرا فی حياه هذا الكائن، و فی بنيه شخصيته من الداخل، و على علاقاته بكل من و ما يحيط به، أو يمت إليه بأدنى صله أو رابطه من الخارج.

و هی كذلک القضيه الأكثر مساسا و ارتباطا بمستقبل هذا الإنسان، و بمصيره، إن فی الدنيا، و إن فی الآخره.

و هذا بالذات هو السر فی احتفاظ هذه القضيه بكل حيويتها، و حساسيتها بالنسبه إليه، على مر الدهور، و تعاقب العصور، و لسوف تبقى كذلک كما سيتضح فيما يأتی.

مفتاح الحل:

و إذا كان الأمر كذلك فلا مجال للإصغاء لما قد يثيره البعض، من أنه:

سواء أكان الحق فى ذلك لعلى (عليه السلام)، و قد اغتصب منه، و أقصى عن منصب هو له، أم لم يكن الأمر كذلك، فإن هذه القضيه قد تجاوزتها الأحداث، و أصبحت تاريخا يحكيه البعض، و ينساه آخرون، كأى حدث تاريخى آخر.

فلم يعد الوقوف عندها و الاهتمام بها مجديا، و لا مفيدا، إن لم نقل: إن فيه ما يوجب الفرقه، و يرسخ التباعد، بما يثيره من كوامن و ضغائن.

نعم .. لا مجال لهذا القول؛ فإن قضيه الغدير، لا تزال و لسوف تبقى هى القضيه الأساسيه و الرئيسه بالنسبه للمسلمين بل للناس جميعا، و هى المفتاح للباب الذى لا بد من الدخول منه لحل المشاكل المستعصيه الكبرى، و بعث الإسلام العزيز من جديد، و بناء قوته، و بث الحياه و الحيويه فى أبنائه.

و بدون ذلك، فإن على الجميع أن يستعدوا لمواجهه المزيد من المصائب، و أن يقبلوا- شاؤوا أم أبوا- باستمرار حاله الضعف و التقهقر، بل و انهيار بناء الإسلام الشامخ.

خلافه أم إمامه:

و ما ذلك إلا لأن القضيه لا تقتصر على أن تكون مجرد قضيه خلافه و حكم و سلطه فى الحياه الدنيا، و لا هى قضيه: أن يحكم هذا، أو يحكم ذاك، لسنوات معدوده، و ينتهى الأمر .. و إن كان ربما يقال: إن الذين تصدوا للحكم، و استأثروا به لأنفسهم قد قصدوا ذلك.

و لكننا نجد شواهد كثيره قد لا تساعد على هذا الفهم الساذج للأمور.

و إنما هو يتجاوزه لما هو أهم و أخطر، و أدهى و أعظم، فقد عمل الحكام الأمويون على تكريس مفهوم الإمامه و الخلافه الإلهيه فى كل شخصيه تصدت للحكم. و ذلك فى نطاق تقديم العديد من الضوابط و المعايير، المستنده إلى مبررات ذات طابع عقائدى فى ظاهر الأمر، يتم على أساسها اضطهاد الفكر و الاعتقاد المخالف، و التخلص من رجالاته بطريقه أو بأخرى.

و قد سرت تلك المفاهيم المخترعه فى الناس، و أصبحت أمرا واقعا، لا مفر منه و لا مهرب، و لا ملجأ منه و لا منجى. و تفرقت الفرق، و تحزبت الأحزاب، رغم أن غير الشيعه من أرباب الفرق و المذاهب الإسلاميه يدّعون شيئا، و يمارسون شيئا آخر، فهم يعتقدون بالخلفاء أكثر مما يعتقده الشيعه فى أئمتهم، و يمارسون ذلك عملا، و لكنهم ينكرون ذلك، و لا يعترفون به قولا، بل هم ينكرون على الشيعه اعتقادهم فى أئمتهم ما هو أخف من ذلك و أيسر.

دور الإمامه فى بناء الإنسان و الحياه:

و ليس من الغريب القول بأن معرفه قضيه الإمامه و تحديد الموقف منها هو الذى يحدد مسار الإنسان و اتجاهه فى هذه الحياه. و على أساس هذا التحديد، و المعرفه و الاعتراف يتحدد مصيره، و يرسم مستقبله، و بذلك تقوم حياته، فيكون سعيدا أو شقيا، فى خط الإسلام و هداه، أو فى متاهات

الجاهليه و ظلماتها، كما أشير إليه فى الحديث الشريف: (من مات و لم يعرف إمام زمانه مات ميته جاهليه) أو ما بمعناه (۱).

فعلى أساس الإعتقاد بالإمامه و طريقه التعامل معها يجسد الإنسان على صعيد الواقع، و العمل، مفهوم الأسوه و القدوه، الذى هو حاله طبيعيه، يقوم عليها- من حيث يشعر أو لا يشعر- بناء وجوده و تكوين شخصيته، منذ طفولته.

كما أن لذلك تأثيره الكبير فى تكوينه النفسى، و الروحى، و التربوى، و فى حصوله على خصائصه الإنسانيه، و فى حفاظه على ما لديه منها.

و على أساس هذا الإعتقاد، و ذلك الموقف- أيضا- يختار أهدافه، و يختار السبل التى يرى أنها توصله إليها.

و الإمامه هى التى تبين له الحق من الباطل، و الحسن من القبيح، و الضار من النافع.۵.

۱- راجع: الغدير ج ۱ ص ۳۹۰ عن التفتازانى فى شرح المقاصد ج ۲ ص ۲۷۵ و كنز الكراجكى ص ۱۵۱ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۱۷ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۱۹ و ۲۱۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۹۶ و البحار ج ۲۳ ص ۹۲ و ۸۸ و ۸۹ و ج ۲۹ ص ۳۸ و ج ۳۲ ص ۳۳۱ و فى هوامشه عن: الإختصاص ص ۲۶۹ و عن إكمال الدين ص ۲۳۰ و ۲۳۱ و عن عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ص ۲۱۹ و منتخب الأثر ص ۱۵ عن الجمع بين الصحيحين و الحاكم. و راجع: الرسائل العشر للشيخ الطوسى ص ۳۱۷ و الصراط المستقيم ج ۱ ص ۱۱۱ و الثاقب فى المناقب لابن حمزه الطوسى ص ۴۹۵.

و على أساس الإلتزام بخطها يرتبط بهذا الإنسان أو بذاک، و يتعاون معه، و يتكامل، أو لا يفعل ذلک.

كما أنها هى التى تقـدم للإنسان المعايير و النظم، و المنطلقات التى لا بد أن يلتزم بها، و ينطلق منها، و يتعامل و يتخذ المواقف- إحجاما أو إقداما- على أساسها.

أضف إلى ذلک: أنها تتدخل فى حياته الخاصه، و فى ثقافته، و فى أسلوبه و فى كيفيه تفكيره.

و من الإمام يأخذ معالم الدين، و تفسير القرآن، و خصائص العقائد، و دقائق المعارف. و هذا بالذات هو السر فى اختلاف الناس فى ذلک كله، و اختلفوا فى تحديد من يأخذون عنه دينهم، و فى من يتخذونه أسوه و قدوه.

إذن .. فموضوع الغـدير، و نصب الإمـام للنـاس، و تعريفهم به، لا يمكن أن يكون على حـد تنصـيب خليفه، أو حاكم، أو ما إلى ذلـک، بـل الأـمر أكبر و أخطر من ذلـک .. كمـا أنه ليس حـدثا عـابرا فرضـته بعض الظروف، لا يلبث أن ينتهى و يتلاشـى تبعا لتلاشـى و انتهاء الظروف التى فرضـته أو أوجدته، و ليصـبح فى جمله ما يحتضنه التاريخ من أحداث كبيره، و صغيره، لا يختلف عنهـا فى شـى ء، و لاـ أثر له فى الحيـاه الحاضـره إلاـ بمقـدار مـا يبعثه من زهو، و اعـتزاز، أو يتركه من مراره و ألم على مسـتوى المشاعر و الانفعالات لا أكثر.

بل أمر الإمامه، يمس فى الصـميم حقيقه هذا الإنسان، و مصـيره و مستقبله، و دنياه و آخرته، و يؤثر فى مختلف جهات وجوده و حياته.

و معنى ذلک: هو أنه لا بد من حسم الموقف فى هذا الأمر، ليكون

الإنسان على بصيره من أمره، فلا يموت ميته جاهليه. كما تقدم عن الرسول الأعظم (صلى اللّه عليه و آله).

و اشتراط الحديث الشريف تحصيل معرفه الإمام فى النجاه من الهلكه، و ذلك فى صيغه عامه تشمل كل إنسان، حتى و لو لم يكن يعتنق الإسلام، حيث قال: (من مات و لم يعرف إمام زمانه ..)، و لم يقل: إذا مات المسلم و لم يعرف .. الخ ..

إن هذا الإشتراط يوضح لنا: أن تجاهل قضيه الإمامه، و عدم حسم الأمر فى موضوع الأسوه و القدوه يساوى رفضها، و إبعادها عن محيط الحياه و الإنسان فى كونه يوجب الميته الجاهليه، و يترك آثاره السلبيه المهلكه و المبيده، على مجمل حياه هذا الكائن و على مستقبله و مصيره، فى الدنيا و الآخره.

و مما يدل على ذلك، و يثبته و يؤكده: أنه تعالى قد اعتبر عدم إبلاغ أمر الإمامه إلى الناس، يساوى عدم إبلاغ الرساله نفسها من الأساس، و ذلك يعنى: أنه لا يمكن التسامح فيها و لا المحاباه، كما أنه لا مجال لإبعادها و تعطيلها، لأن ذلك يعنى إبعاد الدين و تعطيله، و منعه من أن يكون هو سيد الموقف، و صاحب القرار فى حياه الإنسان، و فى مجمل مواقفه و فى مستقبله.

الإمامه .. تعدل الرساله كلها:

لا شك فى أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد بلّغ هذا الدين فى عقائده و شرائعه، و مفاهيمه، و قيمه، و سياساته، و غير ذلك طيله ثلاث و عشرين

سنه، لكن ذلك كله لكى يكون مقبولا عند اللّه سبحانه، و محققا للأهداف، و موصلا للغايات المتوخاه منه- يحتاج- إلى ولايه أمير المؤمنين (عليه السلام)، و لذلك قال تعالى: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (۱) فقرر أن تبليغ أى حكم، أو اعتقاد، أو مفهوم يبقى ناقصا، إذا لم يصاحبه الاعتقاد بالولايه و الإمامه لأهلها، فالتوحيد الذى لا ولايه معه ليس هو التوحيد الذى أراد اللّه تعالى، و الاعتقاد بالمعاد بدون الاعتقاد بالولايه ليس هو المطلوب له تعالى، و الصلاه أيضا، و الحج، و الجهاد، و التسبيح، و التوبه، و .. و .. الخ .. كل ذلك إذا لم تصاحبه ولايه على (عليه السلام) فهو ناقص، و لا يحقق الأهداف، و لا يوصل إلى الغايات الإلهيه، و ليس هو ما يريده اللّه عز و جل ..

فإذا كان النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد بلّغ جميع أحكام الدين، و لم يبلّغ الولايه، فإنه يكون قد بلّغ الرساله، و إذا أردنا توضيح ذلك بالمثال، نقول: لو أن جسدا ملقى له عين و قلب، و يد، و رجل، و لسان، و أذن، و ..

و .. الخ .. فإذا كان فاقدا للروح، فوجود اليد و الرجل و اللسان، و سائر الأعضاء يكون كعدمه، فإن العين لا ترى، و اليد لا تتحرك، و الأذن لا تسمع، و اللسان لا يتكلم، و ليس له عقل، و لا مشاعر، و لا قوه، و لا غريزه جنسيه، و لا، و لا الخ ..

فإذا نفخت فيه الروح، فإن ذلك كله يبدأ بالعمل، فالعين تبصر،ه.

۱- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

و القلب ينبض، و اليد تمتلئ قوه، و يصير يحب و يبغض، و يحس و يتألم، و يلتذ، و تبدأ سائر قواه بالتنامی الخ ..

و ولايه أمير المؤمنين (عليه السلام) بالنسبه للأعمال من هذا القبيل، و لذلک ورد أنها شرط لقبولها، و المثوبه عليها، و بدون هذه الولايه لا يكون لكل تلک الأعمال الجوارحيه و الجوانحيه فائده و لا أثر، بل يكون وجودها كعدمه ..

سر السعاده و رمز البقاء:

نعود لنقول:

إن تبليغ و حفظ دين اللّه تعالی هو أهم قضيه بالنسبه للبشر؛ فهو سر سعادتهم و نجاتهم، و هو رمز بقائهم، و به تتبلور حقيقتهم الإنسانيه، و علی أساسه لا بد أن يكون تعاملهم. و من خلال تعاليمه، و مفاهيمه، لابد أن يتم بناء شخصيتهم الإنسانيه.

كما أن كل حكم، و كل حقيقه فی هذا الدين علی ارتباط وثيق بأمر الولايه و الإمامه، حتی إنه إذا لم يتم تبليغها فإن الدين نفسه يصبح كأن لم يكن أصلا ..

و نتيجه ذلک كله هو: أن تصبح هذه الولايه ضروره للبشريه، و ليس فوقها ضروره علی الإطلاق.

فعدم تبليغها يجعل الدين و الرساله بلا مضمون و بلا فائده، و يكون وجوده كعدمه تماما كما صرحت به الآيه الكريمه: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ.

المعارضون:

ثم إننا إذا رجعنا إلى القرآن الكريم، فسنجد أنه قد أفصح لنا عن وجود فئات من الناس، كانت تقف فی وجه الرسول (صلی اللّه علیه و آله) مباشره، و تسعی لعرقله حرکته، و تمنعه من بیان أمر الإمامه، و إقامه الحجه فیها، حتی احتاج (صلی اللّه علیه و آله) إلی طلب العصمه من اللّه سبحانه، لیتمکن من مواجهه هؤلاء، و کبح جماحهم.

فمن هم هؤلاء الأشرار الأفّاکون، و العتاه المجرمون؟!. الذین یجترئون علی مقام النبوه الأقدس، و یقفون فی وجه إبلاغ أوامر اللّه، و أحکامه؟!.

الجواب:

إن کتب التاریخ و الحدیث، و السیره زاخره بالشواهد و الدلائل القاطعه، و البراهین الساطعه، التی تکشف لنا القناع عن وجه هؤلاء، و تظهر مدی تصمیمهم علی رفض هذا الأمر، و محاربته، و طمسه و منابذته، بکل ما أوتوا من حول و قوه ..

و نحن فی مقام التعریف بهم، و الدلاله علیهم نبادر إلی القول: إنهم- للأسف- قوم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و قریش، بالذات ..

قریش، التی حاربت الإسلام فی بدء ظهوره، و حاربته و هو غضّ طری العود، ثم حاربته بعد أن ضرب بجرانه، و عملت علی زعزعه أرکانه، حینما أرادت حرمانه من العنصر الضروری و الأهم للحیاه و للإستمرار، و البقاء .. و أعنی به عنصر الإمامه و القیاده. و النصوص التالیه خیر شاهد علی سیاسات قریش هذه. فلنقرأها بتمعن، و صبر، و أناه.

النصوص الصريحه:

قال عثمان بن عفان لابن عباس: (لقد علمت: أن الأمر لكم، و لكن قومكم دفعوكم عنه).

ثم تذكر الروايه له كلاما آخر، و جواب ابن عباس له، فكان مما قال:

(فأما صرف قومنا عنا الأمر، فعن حسد- قد و اللّه- عرفته، و بغى- و اللّه- علمته بيننا و بين قومنا) (۱).

و حين ظهرت نتائج الشورى التى عينها عمر بن الخطاب، قال رجل من بنى مخزوم لعمار- هشام بن الوليد بن المغيره-: (ما أنت و تأمير قريش لأنفسها)؟! (۲).

ثم تستمر الروايه إلى أن تذكر:

أن المقداد قال: (تاللّه، ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت. وا عجبا لقريش، لقد تركت رجلا، ما أقول، و لا أعلم أحدا أقضى بالعدل ..۹.

۱- قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۷ و شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۹ و البحار ج ۳۱ ص ۴۵۵ و الموفقيات ص ۶۰۶ و التحفه العسجديه ليحيى بن الحسين بن القاسم ص ۱۳۱.

۲- تاريخ المدينه لابن شبه ج ۳ ص ۹۳۰ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۲۹۷ و الكامل فى التاريخ لابن الأثير ج ۳ ص ۷۱ و البحار ج ۳۱ ص ۴۰۲ و الغدير ج ۹ ص ۱۱۵ و الدرجات الرفيعه ص ۲۶۱ و قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۴۸۸ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۹ ص ۵۸ و ج ۱۲ ص ۲۶۵ و السقيفه و فدك للجوهرى ص ۹۲ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۲۰ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۳ ص ۱۰۹.

الخ ..) (۱).

و خطب أبو الهيثم بن التيهان بين يدى أمير المؤمنين على (عليه السلام)، فقال:

(إن حسد قريش إياك على وجهين:

أما خيارهم فتمنوا أن يكونوا مثلك منافسه فى الملأ، و ارتفاع الدرجه.

و أما شرارهم فحسدوك حسدا أنغل القلوب، و أحبط الأعمال.

و ذلک أنهم رأوا علیک نعمه قدّمک إلیها الحظ، و أخّرهم عنها الحرمان، فلم یرضوا أن یلحقوک حتی طلبوا أن یسبقوک. فبعدت- و اللّه- علیهم الغایه، و أسقط المضمار. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۳۱ ۱۳۶ النصوص الصریحه: ..... ص : ۱۳۵

فلما تقدمتهم بالسبق، و عجزوا عن اللحاق بك بلغوا منك ما رأيت، و كنت و اللّه أحق قريش بشكر قريش) (۲).۳.

۱- الكامل فى التاريخ لابن الأثير ج ۳ ص ۷۱ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۸۴- ۳۸۵ و البحار ج ۳۱ ص ۴۰۳ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۳ ص ۳۴۸ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۳ ص ۱۱۰ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۹ ص ۵۷ و ۵۸ و ج ۱۲ ص ۲۶۶ و الأمالى للشيخ الطوسى ص ۱۹۱ و فى كلمات المقداد (رحمه اللّه) عبارات أخرى صريحه فى ذلك، فلتراجع.

۲- الأمالى للشيخ المفيد ص ۱۵۵ و إقبال الأعمال للسيد ابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۳ و البحار ج ۲۹ ص ۴۹۲ و ۵۸۰ و الأوائل ج ۱ ص ۳۱۶- ۳۱۷ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۳ ص ۷۴ ج ۵ ص ۳۵ و ج ۸ ص ۳۰۰ و الشيعه فى الميزان للشيخ محمد جواد مغنيه ص ۲۳.

و عمرو بن عثمان بن عفان أيضا قال: (ما سمعت كاليوم إن بقى من بنى عبد المطلب على وجه الأرض أحد بعد قتل الخليفه عثمان).

إلى أن قال: (فيا ذلاه، أن يكون حسن و سائر بنى عبد المطلب- قتله عثمان- أحياء يمشون على مناكب الأرض ..) (۱).

إنهم يقولون هذا مع أنهم يعلمون: أن الحسن (عليه السلام) كان يدافع عن عثمان و هو محاصر فى داره.

و عن على بن الحسين (عليه السلام)، أنه قال: (ما بمكه و المدينه عشرون رجلا يحبنا) (۲).

و دخل العباس على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: (يا رسول اللّه. إنا لنخرج فنرى قريشا تحدّث؛ فإذا رأونا سكتوا).

فغضب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و درّ عرق بين عينيه (۳).۱.

۱- الإحتجاج ج ۱ ص ۴۰۳ و البحار ج ۴۴ ص ۷۱.

۲- شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۱۰۴ و البحار ج ۳۴ ص ۲۹۷ و ج ۴۶ ص ۱۴۳ و (ط حجريه) ج ۸ ص ۶۷۶ و ۷۳۰ و مستدرك سفينه البحار ج ۸ ص ۵۷۹ و راجع: الغارات ج ۲ ص ۵۷۳ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۹۸.

۳- مسند أحمد ج ۱ ص ۲۰۷ و ج ۴ ص ۱۶۵ و راجع ص ۲۱۰ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۵۰ و حياه الصحابه ج ۲ ص ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۳۱ و ج ۳ ص ۳۳۳ و الإصابه ج ۲ ص ۲۷۱ و نزل الأبرار: ص ۳۴- ۳۵ و راجع: تاريخ المدينه ج ۲ ص ۶۳۹ و ۶۴۰ و مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۳۳۳ و تلخيصه للذهبى بهامش نفس الصفحه، و منحه المعبود ج ۲ ص ۱۴۷ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۹ و الجامع الصحيح للترمذى ج ۵ ص ۶۵۲ و صححه، و أسد الغابه ج ۳ ص ۱۱۰ و ۳۳۱ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۹۰ و ۸۸- ۸۹ و ۸۳ و ج ۱۶ ص ۲۵۴ و ۱۳۵ و ۱۲۸ و ج ۴ ص ۱۶۵ عن عدد من المصادر و نقله بعض الأعلام عن الكامل لابن عدى ج ۶ ص ۱۸۸۵ و عن المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۲ ص ۱۰۸ و عن المعرفه و التاريخ ج ۱ ص ۴۹۷ و ۴۹۹. و البحار (ط حجريه) ج ۸ ص ۱۵۱. و راجع: تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۱۲۲ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷ و تفسير الآلوسى ج ۲۵ ص ۳۲ و ينابيع الموده للقندوزى الحنفى ج ۲ ص ۱۱۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۴ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۶ ص ۳۰۰ و ذخائر العقبى للطبرى ص ۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۴ ص ۳۰۴ و ج ۳۳ ص ۱۱۱.

و قال (صلی اللّه علیه و آله) لعلی (علیه السلام): (یا علی، إنک ستلقی بعدی من قریش شده، من تظاهرهم علیک، و ظلمهم لک) (۱).

و سئل الإمام السجاد (علیه السلام)- و ابن عباس أیضا: ما أشد بغض قریش لأبیک؟!.

قال: (لأنه أورد أولهم النار، و ألزم آخرهم العار) (۲).۰.

۱- کتاب سلیم بن قیس (بتحقیق الأنصاری) ص ۱۳۴ و البحار ج ۲۸ ص ۵۴ و ۵۵ و ۷۱ عن إکمال الدین، و کتاب سلیم، و الغیبه للنعمانی. و راجع: موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۱۱ ص ۸۲ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۱۸۰ و ج ۲ ص ۷۴ و تفسیر کنز الدقائق للمشهدی ج ۱ ص ۴۵۸ و نفس الرحمن فی فضائل سلمان للمیرزا حسین النوری الطبرسی ص ۴۲۸ و إکمال الدین ص ۲۶۴.

۲- نثر الدر للآبی ج ۱ ص ۳۰۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۲۰ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۲۹۰ و کشف الغمه ج ۲ ص ۳۱۹ و الإحتجاج للطبرسی ج ۱ ص ۱۲۹ و البحار ج ۲۹ ص ۱۴۳ و ج ۷۵ ص ۱۵۹ و (ط الحجریه) ج ۸ ص ۱۵۱ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۴۹۹ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۱۱ ص ۲۴۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۸ ص ۱۲۹ و ج ۳۳ ص ۷۸۰.

و عن ابن عباس: قال عثمان لعلی (علیه السلام):

(ما ذنبی إذا لم تحبک قریش، و قد قتلت منهم سبعین رجلا، کأن وجوههم سیوف الذهب) (۱).

و قریب منه ما روی أن ابن عمر، قد قاله لعلی أمیر المؤمنین (علیه السلام) أیضا (۲).

و روی أن العباس قال لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إن قریشا، جلسوا، فتذاکروا أحسابهم، فجعلوا مثلک مثل نخله فی کبوه من الأرض، فقال (صلی اللّه علیه و آله): (إن اللّه خلق الخلق فجعلنی من خیرهم الخ ..) (۳).۳.

۱- معرفه الصحابه لأبی نعیم (مخطوط فی مکتبه طوب قپوسرای) الورق ۲۲ رقم ۱ ص ۴۹۷- أ، و الجمل ص ۹۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۹ ص ۲۳ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۱۱ ص ۲۴۶.
۲- المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۱ و البحار ج ۲۹ ص ۴۸۲ و راجع: المسترشد للطبری ص ۳۸۴.
۳- مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۸۲ و قال فی هامشه: الترمذی ج ۵ ص ۵۸۴ [و (ط دار الفکر) ج ۵ ص ۲۴۴] و لسان العرب فی (کبا) و راجع: مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۱۶ و راجع النهایه لابن الأثیر، و الفائق للزمخشری فی (کبا). و راجع: الکامل لابن عدی ج ۲ ص ۶۶۵ و ج ۶ ص ۲۲۰۷ و دلائل النبوه ج ۱ ص ۱۳۱ و ۱۳۳ و فی الکامل: أن القائل هو أبو سفیان. و راجع: تحفه الأحوذی ج ۱۰ ص ۵۴ و الفایق فی غریب الحدیث ج ۳ ص ۱۳۸ و البدایه و النهایه ج ۲ ص ۳۱۵ و النهایه فی غریب الحدیث لابن الأثیر ج ۴ ص ۱۴۶ و لسان العرب ج ۱۵ ص ۲۱۳.

و حسب نص آخر: أن ناسا من الأنصار جاؤوا إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فقالوا: إنا لنسمع من قومک، حتی یقول القائل منهم:

(إنما مثل محمد مثل نخله فی کباه) (۱).

أی أن النبی فقط هو الإنسان المقبول فی بنی هاشم، و هو کنخله. و هم بمثابه المزبله التی نبتت تلک النخله فیها.

و قال أبو سفیان: مثل محمد فی بنی هاشم مثل ریحانه وسط النتن (۲).

و یقولون أیضا: قد کان هوی قریش کافه ما عدا بنی هاشم فی عثمان (۳).۶.

۱- راجع مسند أحمد ج ۴ ص ۱۶۶ و لسان العرب ج ۱۵ ص ۲۱۳ و النهایه فی اللغه ج ۴ ص ۱۴۶ و فی الکامل لابن عدی ج ۲ ص ۶۶۵ و ج ۶ ص ۲۲۰۷ و کذا فی ذکر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۳۳: أن القائل هو أبو سفیان، و فی البحار ج ۳۶ ص ۲۷۸ و ۲۹۴ و ج ۳۰ ص ۳۱۰- ۳۱۴: أن القائل هو عمر بن الخطاب. و الکبا: الکناسه، و التراب الذی یکنس، و راجع: ذخائر العقبی ص ۱۴ و ینابیع الموده ص ۱۸۹ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۱۶ و ۲۱۵ و راجع: دلائل النبوه ج ۱ ص ۱۳۱ و ۱۳۳ و الجامع الصحیح للترمذی ج ۵ ص ۵۸۴. و راجع: کتاب الغیبه للنعمانی ص ۸۵.

۲- الکامل لابن عدی ج ۲ ص ۶۶۵ و (ط دار الفکر) ج ۲ ص ۲۴۸ و راجع: البحار ج ۳۶ ص ۹۸ و ۲۷۸ و ۲۹۴ و کنوز الحقائق (مطبوع بهامش الجامع الصغیر) ج ۲ ص ۸۸ و راجع: ذکر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۳۴.

۳- شرح النهج للمعتزلی ج ۹ ص ۵۲ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۲۱۴ و السقیفه و فدک للجوهری ص ۸۶.

و قال المقداد: و اعجبا لقريش، و دفعهم هذا الأمر عن أهل بيت نبيهم (۱).

و قال الثقفى: كانت قريش كلها على خلافه مع بنى أميه (۲).

و بعد بيعه عثمان تلكم عمار، فذكر: أن قريشا هى التى صرفت هذا الأمر عن أهل البيت (عليهم السلام)، ثم قال المقداد لعبد الرحمن بن عوف:

(يا عبد الرحمن، اعجب من قريش، إنما تطوّلهم على الناس بفضل أهل هذا البيت، قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعده من أيديهم. أما و أيم اللّه يا عبد الرحمن، لو أجد على قريش أنصارا لقاتلتهم كقتالى إياهم مع النبى (عليه الصلاه و السلام) يوم بدر) (۳).

(و بعد أن بايع الناس عليا (عليه السلام) قام أبو الهيثم، و عمار، و أبو أيوب، و سهل بن حنيف، و جماعه معهم، فدخلوا على على (عليه السلام)، فقالوا: يا أمير المؤمنين، انظر فى أمرك، و عاتب قومك هذا الحى من قريش، فإنهم قد نقضوا عهدك، و أخلفوا وعدك، و دعونا فى السر إلى رفضك) (۴).۹.

۱- تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۱۶۳ و قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۲۲۹ و شرح أصول الكافى ج ۱۲ ص ۴۶۸ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۱۲ ص ۳۱۴.

۲- الغارات ج ۲ ص ۵۶۹ و راجع ۵۵۴.

۳- مروج الذهب ج ۲ ص ۳۴۳ و الغدير ج ۹ ص ۱۱۶ و راجع: إختيار معرفه الرجال ج ۱ ص ۱۲۷ و شرح أصول الكافى ج ۱۲ ص ۴۶۸.

۴- شرح النهج لابن للمعتزلى ج ۷ ص ۳۹- ۴۰ و البحار ج ۳۲ ص ۱۹ و المعيار و الموازنه ص ۱۰۹ و مصباح البلاغه (مستدرك نهج البلاغه) للمير جهانى ج ۲ ص ۲۷۷ و الجمل لضامن بن شدقم المدنى ص ۶۸ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۴ ص ۱۰۹.

كما أن البراء بن عازب قد ذكر: أنه حين توفى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تخوف أن تتمالأ قريش على إخراج هذا الأمر عن بنى هاشم (۱).

و روى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد قال لعلى (عليه السلام):

(إن الأمه ستغدر بك بعدى) (۲).۶.

۱- شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۲۱۹ و ج ۲ ص ۵۱ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۴۶ و البحار ج ۲۸ ص ۲۹۳ و الدرجات الرفيعه ص ۸۷ و ۴۵۴ و السقيفه و فدك للجوهرى ص ۴۸.

۲- نزل الأبرار ص ۲۶۱ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۲ ص ۴۴۸ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۲۴۴ و ج ۷ ص ۳۶۰ و تاريخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۱۶ و تذكره الحفاظ للذهبى ج ۳ ص ۹۹۵ و الجمل للمفيد ص ۹۲ و إعلام الورى ج ۱ ص ۹۲ و الدر النظيم ص ۴۴۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۰ ص ۱۵۰ و مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۱۴۲ و تلخيصه للذهبى بهامش نفس الصفحه، و كنز العمال ج ۱۵ ص ۵۶ و (ط مكتبه الرساله) ج ۱۱ ص ۲۹۷ و ۶۱۷ و البحار ج ۱۸ ص ۱۲۴ و ج ۲۸ ص ۴۵ و ۵۰ و ۶۵ و ۷۶ و ۱۹۱ و ۲۱۰ و ج ۲۹ ص ۴۵۳ و ج ۳۴ ص ۳۳۸ و (طبعه حجريه) ج ۸ ص ۶۲۹ و فى هوامشه عن: أمالى الطوسى، و عيون أخبار الرضا (عليه السلام)، و الإرشاد للمفيد، و الإيضاح لابن شاذان، و عن المعتزلى، و عن التاريخ الكبير للبخارى، و الطرائف، و المطالب العاليه ج ۴ ص ۵۶ و شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۱۰۷ و ج ۲۰ ص ۳۲۶ و راجع: كشف الغطاء (ط. ق) ج ۱ ص ۱۰ و الإيضاح لابن شاذان ص ۴۵۲ و شرح الأخبار ج ۱ ص ۴۳۶ و الأمالى للطوسى ص ۴۷۶ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۶۵ و المراجعات ص ۲۵۱ و نهج السعاده للمحمودى ج ۲ ص ۶۰۷ و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۶۸ و مستدركات علم رجال الحديث ج ۶ ص ۲۰۴ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۹ ص ۴۰۹ و نهج الحق و كشف الصدق ص ۳۳۰ و إحقاق الحق (الأصل) ص ۲۷۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۷ ص ۳۲۶ و ۳۲۷ و ج ۱۷ ص ۲۵۷ و ج ۲۱ ص ۴۳۶ و ۴۳۷ و ج ۲۲ ص ۴۵۴ و ج ۲۳ ص ۲۹۴ و ۲۹۵ و ج ۲۳ ص ۳۱۳ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۸۸ و ج ۳۱ ص ۲۴۴ و الخصال ص ۴۶۲ و مناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) للكوفى ج ۲ ص ۵۳۳ و ۵۴۵ و الإرشاد ج ۱ ص ۲۸۵ و الإحتجاج ج ۱ ص ۹۸ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۷ و الطرائف ص ۴۲۷ و اليقين ص ۳۳۷ و وصول الأخيار إلى أصول الأخبار ص ۶۸ و الغدير ج ۷ ص ۱۷۳ و بغيه الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ۲۹۶.

کما أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أخبر أمیر المؤمنین، بأن فی صدور أقوام ضغائن، لا یبدونها له إلا بعده.

و فی بعض المصادر: أن ذلک کان منه (صلی اللّه علیه و آله) حین حضرته الوفاه (۱).۰.

۱- راجع المصادر التالیه: تـذکره الخواص ص ۴۵- ۴۶ و کفایه الطالب ص ۲۷۲ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۵۲ و البحار ج ۲۸ ص ۴۵ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۶۶ و ۷۵ و ۷۸ و ۱۲۹ و ج ۲۶ ص ۳۵۰ و ۵۴ و ۵۵ و ۶۶ و ۳۵ و ج ۴۴ ص ۷۵ و ج ۳۶ ص ۳۳۷ و ۳۲۸ و ۲۱۸ و ج ۳۷ ص ۱۹۲ و ج ۲۲ ص ۵۳۶ و ج ۵۱ ص ۱۰۸ و کتاب سـلیم بن قیس ص ۲۲. و راجع: مجمع الزوائـد ج ۹ ص ۱۱۸ و ۲۶۹ و ج ۱ ص ۸۸ عن البزار و الطبرانی و أبی یعلی، و المناقب للخوارزمی ص ۳۷ و تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۹۸ و مقتل الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۳۶ و ترجمه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) من تاریخ دمشق (بتحقیق المحمودی) ج ۲ ص ۳۲۲- ۳۲۵ و نور الأبصار ص ۷۹ و میزان الإعتدال ج ۳ ص ۳۵۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۰ ص ۱۰۷ و کنز العمال ج ۱۵ ص ۱۵۶ عن ابن النجـار، و أبی الشـیخ، و المسـتدرک، و البزار، و ابن الجوزی، و الخطیب، و أبی یعلی، و کفـایه الأـثر ص ۱۲۴ و ۱۵۸ و ۱۰۲ و نثر الدر للآبی ج ۱ ص ۲۴۱ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۳۹ و ۳۳۳ و الملاحم و الفتن لابن طاووس ص ۱۱۲ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۳۴۰ و ۳۴۱. و راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۷۸ و فی هامشه عن: المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۷ ص ۱۸۵ و الضـعفاء الکبیر للعقیلی ج ۴ ص ۱۴۸ و الکامل لابن عـدی ج ۵ ص ۱۸۸۵ و ج ۲ ص ۶۶۵ و تأریخ المدینه لابن شـبه ج ۲ ص ۶۳۹ و ۶۴۰ و النهـایه لابن الأثیر ج ۳ ص ۹۱ فی (ضـغن) و ج ۴ ص ۷۵ فی (قطب). و راجع: لسـان العرب، و أسد الغابه ج ۳ ص ۱۱۰ و ۳۳۱ و الإصابه ج ۲ ص ۲۷۱ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۸۳ و ۸۸ و ۸۹ و ج ۴ ص ۱۶۵ و ج ۱۶ ص ۱۲۸ و ۱۳۵ و ۲۵۴ و مسـند أحمـد ج ۴ ص ۱۶۵ بسـندین، و المعرفه و التأریـخ ج ۱ ص ۲۹۵ و ۲۹۷ و ۴۹۹ و منحه المعبود ج ۴ ص ۱۴۷. و راجع: المصنف لابن أبی شیبه ج ۱۲ ص ۱۰۸ و فی هامشه عن: الترمذی ج ۲ ص ۲۱۷ و حیاه الصحابه ج ۲ ص ۴۳۱ و ۴۳۲ و ج ۳ ص ۳۳۳ و العمده لابن بطریق ص ۵۴ و الفردوس للدیلمی ج ۴ ص ۱۱۳ و مسند علی ص ۱۰۰۵ و المعجم الصغیر للطبرانی ج ۱ ص ۲۳۹ و مشکل الآثار للطحاوی ج ۲ ص ۲۶ و ینابیع الموده ص ۱۲ و ۱۳۵ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۳۰۳ و ۳۰۹ و الصواعق المحرقه ص ۱۷۲ و ۱۸۷ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۳ ص ۴۶۰.

الخلیفه الثانی یتحدث أیضا:

قال عمر لابن عباس، و هو یتحدث عن سبب صرف الأمر عن علی (علیه السلام):

(و اللّه)، ما فعلنا الذی فعلنا معه عن عداوه، و لکن استصغرناه، و خشینا أن لا یجتمع علیه العرب، و قریش؛ لما قد وترها) (۱).

و قال لابن عباس أیضا: (کرهت قریش أن تجمع لکم النبوه و الخلافه، فتجحفخوا الناس جفخا (۲)، فنظرت قریش لأنفسها، فاختارت، و وفقت، فأصابت) (۳).ی.

۱- الیقین لابن طاووس ص ۵۲۳ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۳ ص ۷۰ و الغدیر ج ۱ ص ۳۸۹ و ج ۷ ص ۸۰ عن محاضرات الراغب، و البحار ج ۳۰ ص ۲۱۲ و (ط حجریه) ج ۸ ص ۲۰۹.

۲- الجفخ: التکبر.

۳- قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۳ و ۴۰۳ و ج ۷ ص ۱۹۹ و قال: رواه الطبری فی أحوال عمر، و المسترشد فی إمامه علی (علیه السلام) ص ۱۶۷ و (مؤسسه الثقافه الإسلامیه) ص ۶۸۴ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۲ ص ۵۳ و راجع ص ۹ و عبر فیه ب (قومکم) و فیه: (إنهم ینظرون إلیه نظر الثور إلی جازره)، و راجع ج ۲ ص ۵۸ و الإیضاح ص ۱۹۹ و عن شرح دیوان زهیر لثعلب، و البحار ج ۸ ص ۲۰۹ و ج ۳۱ ص ۷۱ و التحفه العسجدیه لیحیی بن الحسین بن القاسم ص ۱۴۵ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۴۵۲ و المراجعات ص ۳۹۴ و مواقف الشیعه مع خصومهم ج ۱ ص ۱۵۱ و ج ۲ ص ۲۳۷ عن الأغانی.

و فی موقف آخر قال الخلیفه له: (فاستصغرت العرب سنه) (۱).

و قال لابن عباس أیضا: ما أظن القوم منعهم من صاحبک إلا أنهم استصغروه (۲).

و فی مناسبه أخری قال له: (لا، و رب هذه البنیه، لا تجتمع علیه قریش أبدا) (۳).۶.

۱- راجع: البحار ج ۲۹ ص ۶۳۷ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۴۴۸ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۷۳۳ عن: شرح النهج للمعتزلی ج ۱۲ ص ۸۰ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۴ و ۳۸۰ و بهج الصباغه ج ۴ ص ۳۶۱ و راجع: التحفه العسجدیه لیحیی بن الحسین بن القاسم ص ۱۴۷ و سفینه النجاه للسرابی التنکابنی ص ۲۳.

۲- راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۶ ص ۴۵ و ج ۱۲ ص ۴۶ و راجع ج ۲ ص ۵۸ و ۸۱ و فی هامشه عن الریاض النضره ج ۲ ص ۱۷۳ و راجع: بهج الصباغه ج ۴ ص ۳۶۱ و قاموس الرجال ج ۷ ص ۲۰۱ و ج ۶ ص ۳۵ عن الموفقیات، و البحار ج ۴۰ ص ۱۲۵ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۲۲۶ و السقیفه و فدک للجوهری ص ۷۲ و الدرجات الرفیعه ص ۱۰۵ و أبو هریره للسید شرف الدین ص ۱۲۲ و کشف الغمه ج ۲ ص ۴۷ و کشف الیقین للعلامه الحلی ص ۱۷۵ و ۴۷۰.

۳- شرح النهج ج ۱۲ ص ۲۰ و ۲۱ عن کتاب بغداد لأحمد بن أبی طاهر، و راجع ج ۱۲ ص ۷۹ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۴ و ۸۰ و ۸۲ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۹۸ و ج ۷ ص ۱۸۸ و بهج الصباغه ج ۶ ص ۲۴۴ و ج ۴ ص ۳۸۱ و عن ناسخ التواریخ (الجزء المتعلق بالخلفاء) ص ۷۲ و ۸۰. و راجع: البحار ج ۳۰ ص ۲۴۴ و ۵۵۶ و ج ۳۱ ص ۷۵ و ج ۳۸ ص ۱۵۷ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۴۵۰ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۷۰۷ و الدرجات الرفیعه ص ۱۰۶ و کشف الغمه لابن أبی الفتح ج ۲ ص ۴۷ و کشف الیقین ص ۴۷۲ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۹۱ و ۳۹۱ و التحفه العسجدیه لیحیی بن الحسین بن القاسم ص ۱۴۴ و سفینه النجاه للسرابی التنکابنی ص ۲۲۶.

و فی نص آخر: (إن قومکم کرهوا أن تجتمع لکم النبوه و الخلافه) (۱).

و فی آخر: (لولا ثلاث هنّ فیه ما کان لهذا الأمر من أحد سواه.

قلت: و ما هن یا أمیر المؤمنین؟

قال: کثره دعابه، و بغض قریش له، و صغر سنه) (۲).

و قال أیضا لابن عباس: (إن علیا لأحق الناس بها، و لکن قریشا لا تحتمله ..) (۳).۲.

۱- البحار ج ۳۱ ص ۷۵ و مواقف الشیعه مع خصومهم ج ۱ ص ۱۴۷ و ۱۴۸ و مناقب الإمام علی من تاریخ دمشق (بتحقیق المحمودی) ج ۱ ص ۶ و شرح نهج البلاغه ج ۱ ص ۱۸۹ و ج ۲ ص ۵۸ و ج ۲۰ ص ۱۵۵ و التحفه العسجدیه ص ۱۴۴ و بناء المقاله الفاطمیه للسید ابن طاووس ص ۱۵۷.

۲- نظم درر السمطین للزرندی الحنفی ص ۱۳۲ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۳ ص ۷۳ عن فرائد السمطین، و مواقف الشیعه مع خصومهم ج ۱ ص ۴۰۴ و ۳۹۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۳۱ ص ۴۶۷.

۳- تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۱۵۸ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۶ عنه. و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۷۳۳ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۳ ص ۱۰۲.

قریش فی کلمات علی علیه السّلام:

و إذا رجعنا إلی کلمات أمیر المؤمنین (علیه الصلاه و السلام) نفسه، فإننا نجده یحمل قریشا مسؤولیه کل المصائب و الرزایا و البلایا التی واجهها هو و کل المخلصین بعد وفاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) و لا سیما فیما یرتبط بأمر الخلافه، و ما نشأ عن ذلک من تمزق، فی جسم الأمه، و توزع فی أهوائها. ثم ما کان من تقاتل و تناحر، و انحراف عن خط الإسلام و عن مفاهیمه و أحکامه، و إلی یوم یبعثون.

و نذکر من کلماته (علیه السلام) هنا، ما یلی:

قال (علیه السلام): (اللهم اخز (اجز) قریشا، فإنها منعتنی حقی، و غصبتنی أمری) (۱).

و عنه (علیه السلام): (فجزی قریشا عنی الجوازی، فإنهم ظلمونی حقی، و اغتصبونی سلطان ابن أمی) (۲).۲.

۱- الغارات للثقفی ج ۲ ص ۷۶۸ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۹۱ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۹ ص ۳۰۶ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۴۴۶ و میزان الحکمه ج ۱ ص ۱۴۶ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۹ ص ۴۱۸ و التحفه العسجدیه ص ۱۴۲.

۲- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۳ ص ۶۱ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۱۱۹ و ج ۹ ص ۳۰۶ و ج ۱۶ ص ۱۴۸ و ۱۵۱ و مصباح البلاغه (مستدرک نهج البلاغه) للمیرجهانی ج ۴ ص ۱۲۹ و الغارات ج ۲ ص ۴۳۱ و ۷۶۸ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۹۱ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۱ و ج ۳۴ ص ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و مناقب أهل البیت (علیه السلام) للشیروانی ص ۴۴۶ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۵ ص ۳۹۳ و المعیار و الموازنه ص ۱۸۰ و نهج السعاده ج ۵ ص ۳۰۲ و الدرجات الرفیعه ص ۱۵۶ و الجمل للمفید ص ۶۱ و ۹۲ و میزان الحکمه ج ۱ ص ۱۴۶ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۹ ص ۴۱۸ و ج ۱۱ ص ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و التحفه العسجدیه ص ۱۴۲.

و قال (علیه السـلام): (اللهم إنی أسـتعدیک علی قریش، فإنهم أضمروا لرسول اللّه ضروبا من الشر و الغدر، ففجروا عنها و حلت بینهم و بینها، فکانت الوجبه بی، و الدائره علی) (۱).

و فی نهج البلاغه و غیره قال (علیه السـلام): (اللهم إنی أستعدیک علی قریش و من أعانهم، فإنهم قطعوا رحمی، و صغروا عظیم منزلتی، و أجمعوا علی منازعتی أمرا هو لی، ثم قالوا: ألا فی الحق أن تأخذه، و فی الحق أن تترکه).۹.

۱- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۲ ص ۲۰۲ و مصباح البلاغه (مستدرک نهج البلاغه) للمیر جهانی ج ۱ ص ۱۴۷ و ج ۴ ص ۷۹ و الإقتصاد للشـیخ الطوسی ص ۲۱۰ و الجمل للشـیخ المفید ص ۹۲ و الغارات ج ۱ ص ۳۰۸ و ج ۲ ص ۵۷۰ و ۷۶۷ و التعجب للکراجکی ص ۶۹ و البحـار ج ۲۹ ص ۶۰۷ و ۶۲۹ و ج ۳۰ ص ۱۵ و ج ۳۳ ص ۵۶۹ و النص و الإجتهـاد ص ۴۴۴ و کشف المحجه لثمره المهجه للسـید ابن طاووس ص ۱۸۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۴۸ و مسألتـان فی النص علی علی (علیه السلام) للشیخ المفید ج ۲ ص ۲۸ و الرسائل العشر للشیخ الطوسی ص ۱۲۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۴ و ج ۶ ص ۹۶ و ج ۹ ص ۳۰۵ و ج ۱۱ ص ۱۰۹ و ج ۲۰ ص ۲۹۸ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۴۱۶ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۷۹.

و زاد فی نص آخر: (فاصبر کمدا، أو فمت متأسفا حنقا، و أیم اللّه لو استطاعوا أن یدفعوا قرابتی- کما قطعوا سنتی- لفعلوا، و لکن لم یجدوا إلی ذلک سبیلا) (۱).

و فی خطبه له (علیه السلام)، یذکر فیها فتنه بنی أمیه، ثم ما یفعله المهدی (علیه السلام) بهم، یقول: (فعند ذلک تود قریش بالدنیا و ما فیها، لو یروننی مقاما واحدا، و لو قدر جزر جزور، لأقبل منهم ما أطلب الیوم بعضه، فلا یعطوننیه) (۲).

و عنه (علیه السلام): (حتی لقد قالت قریش: إن ابن أبی طالب رجل شجاع، و لکن لا علم له بالحرب) (۳).۲.

۱- راجع: نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۲ ص ۲۲۷ الخطبه ۲۱۷ و المسترشد فی إمامه علی (علیه السلام) ص ۸۰ و (ط مؤسسه الثقافه الإسلامیه) ص ۴۱۶ و شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۴ و ج ۶ ص ۹۶ راجع: البحار ج ۲۹ ص ۴۹۷ ج ۳۳ ص ۵۶۹ و (ط الحجریه) ج ۸ ص ۷۳۰ و ۶۷۲ و بهجه المجالس ج ۱ ص ۴۰۶ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۴۱- ۴۳ و الغارات ج ۲ ص ۳۰۸ و ۵۷۰ و مصباح البلاغه (مستدرک نهج البلاغه) للمیرجهانی ج ۱ ص ۱۴۸ و ۲۷۶ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۸۶ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۷ ص ۱۰۱.

۲- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۱ ص ۱۸۴ و کتاب سلیم بن قیس (بتحقیق الأنصاری) ص ۲۵۸ و الغارات ج ۲ ص ۶۷۷ و البحار ج ۳۴ ص ۱۱۷ و ۲۶۲ و ج ۴۱ ص ۳۴۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۷ ص ۴۵.

۳- الأغانی ج ۱۵ ص ۴۵ و نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۱ ص ۷۰ و المهذب لابن البراج ج ۱ ص ۳۲۴ و دعائم الإسلام ج ۱ ص ۳۹۰ و الغارات ج ۲ ص ۴۷۷ و مقاتل الطالبیین ص ۱۵ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۷۵ و البحار ج ۳۴ ص ۶۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۱۰ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۵ ص ۲۸۵ و نهج السعاده ج ۲ ص ۵۶۴ و ج ۵ ص ۳۱۷ و المعیار و الموازنه ص ۹۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۷۵ و الأخبار الطوال للدینوری ص ۲۱۲ و العثمانیه للجاحظ ص ۹۶ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۴ ص ۴۳ ج ۷ ص ۱۲۲.

و قـال (عليه السـلام): (إنى لأعلم ما فى أنفسـهم، إن الناس ينظرون إلى قريش، و قريش تنظر فى صـلاح شأنها، فتقول: إن ولىّ الأمر بنو هاشم لم يخرج منهم أبدا. و ما كان فى غيرهم فهو متداول فى بطون قريش) (۱).

و قال (عليه السلام): (إن العرب كرهت أمر محمد (صلى اللّه عليه و آله)، و حسدته على ما آتاه اللّه من فضله، و استطالت أيامه، حتى قـذفت زوجته، و نفرت به ناقته، مع عظيم إحسانه إليها، و جسـيم مننه عنـدها، و أجمعت مذ كان حيا على صـرف الأمر عن أهل بيته بعد موته.

و لولا أن قريشا جعلت اسـمه ذريعه إلى الرياسه، و سلّما إلى العز و الإمره، لما عبـدت اللّه بعـد موته يوما واحـدا، و لارتدت فى حافرتها، و عاد قارحها جذعا، و بازلها بكرا (۲).

ثم فتـح اللّه عليها الفتوح؛ فأثرت بعـد الفاقه، و تمولت بعـد الجهـد و المخمصه، فحسن فى عيونها من الإسـلام ما كان سـمجا، و ثبت فى قلوبه.

۱- راجع: قـاموس الرجال ج ۶ ص ۳۸۴ و ۳۸۵ و شـرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۱۲ ص ۲۶۶ ج ۹ ص ۵۷ و ۵۸ و البحار ج ۳۱ ص ۴۰۳.

۲- البازل من الإبل: الذى فطر نابه.

كثير منها من الدين ما كان مضطربا، و قالت: لولا أنه حق لما كان كذا.

ثم نسبت تلك الفتوح إلى آراء ولاتها، و حسن تدبير الأمراء القائمين بها، فتأكد عند الناس نباهه قوم، و خمول آخرين، فكنا نحن ممن خمل ذكره، و خبت ناره، و انقطع صوته وصيته، حتى أكل الدهر علينا و شرب ..) (۱).

و فى نص آخر عنه (عليه السلام) أنه قال: (فلما رق أمرنا طمعت رعيان البهم من قريش فينا) (۲).

و عنه (عليه السلام): (يا بنى عبد المطلب، إن قومكم عادوكم بعد وفاه النبى، كعدواتهم النبى فى حياته، و إن يطع قومكم لا تؤمرّوا أبدا) (۳).

و عنه صلوات اللّه و سلامه عليه: (ما رأيت منذ بعث اللّه محمدا رخاء، لقد أخافتنى قريش صغيرا، و أنصبتنى كبيرا، (لقد خفت صغيرا و جاهدت۸

۱- شرح النهج للمعتزلى ج ۲۰ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) للرحمانى ص ۷۲۸ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۱۱ ص ۲۴۴ و الدرجات الرفيعه فى طبقات الشيعه ص ۳۷.
۲- الأمالى للشيخ المفيد ص ۳۲۴ و البحار ج ۲۹ ص ۵۸۲ و نهج السعاده ج ۱ ص ۴۸۶ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۲ ص ۳۲۲ و ج ۳ ص ۶۴ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۲۶۱ و الأمالى للشيخ الطوسى ص ۹ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۲۴۲ و كشف الغمه ج ۲ ص ۴.
۳- شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۵۴ و نقل ذلك أيضا عن مروج الذهب ج ۳ ص ۱۲ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۱۵ و مناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيروانى ص ۴۰۸ و السقيفه و فدك للجوهرى ص ۸۸.

کبیرا) حتی قبض اللّه رسوله، فکانت الطامه الکبری) (۱).

و قال له رجل یوم صفین: (لم دفعکم قومکم عن هذا الأمر، و کنتم أعلم الناس بالکتاب و السنه)؟!.

فقال (علیه السلام): (فإنها کانت أثره شحت علیها نفوس قوم، و سخت عنها نفوس آخرین) (۲).

و عنه (علیه السلام): (ما لی و لقریش، و لقد قاتلتهم کافرین، و لأقاتلنهم مفتونین) (۳).۹.

۱- شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۸ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۷۲ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۶ و ج ۳۴ ص ۳۳۹ و ج ۴۱ ص ۵ و راجع: الإرشاد ج ۱ ص ۲۸۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۳۸۷ و مصباح البلاغه (مستدرک نهج البلاغه) للمیرجهانی ج ۱ ص ۳۱۴.

۲- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۱ ص ۸۱ الخطبه رقم ۳۲ و راجع ج ۲ ص ۶۴ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۳۷۲ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۷۷ و البحار ج ۲۹ ص ۴۸۵ و ج ۳۸ ص ۱۵۹ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۴۵۶ و مستدرک سفینه البحار ج ۷ ص ۵۴۸ و المراجعات للسید شرف الدین ص ۳۹۱ و شرح النهج للمعتزلی ج ۹ ص ۲۴۱ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۷ ص ۸۶ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۷۹ و ج ۳ ص ۷۳۲ و میزان الحکمه ج ۳ ص ۲۳۶۰.

۳- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۱ ص ۸۱ و الإرشاد ج ۱ ص ۲۴۸ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۱۸۵ و ۱۸۷ و الجمل لابن شدقم ص ۱۱۲ و البحار ج ۳۲ ص ۷۶ و ج ۳۲ ص ۱۱۴ و نهج السعاده ج ۱ ص ۲۵۰ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۵ ص ۳۶ و ۱۴۱ و ۱۹۰ و ج ۱۱ ص ۲۴۹.

کما أنه (علیه السلام) قد أجاب علی رساله من أخیه عقیل: (فإن قریشا قد اجتمعت علی حرب أخیک اجتماعها علی حرب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قبل الیوم، و جهلوا حقی، و جحدوا فضلی، و نصبوا لی الحرب، و جدّوا فی إطفاء نور اللّه، اللهم فاجز قریشا عنی بفعالها، فقد قطعت رحمی، و ظاهرت علی ..) (۱).

و فی بعض المصادر ذکر (العرب) بدل قریش (۲).

و أما بالنسبه لمعاویه الخلیفه الأموی، فقد أخبر (علیه السلام): أنه لو استطاع لم یترک من بنی هاشم نافخ ضرمه (۳).۰.

۱- جواهر المطالب فی مناقب الإمام علی (علیه السلام) لابن الدمشقی ج ۱ ص ۳۶۵ و الإمامه و السیاسه (بتحقیق الزینی) ج ۱ ص ۵۴ و (بتحقیق الشیری) ج ۱ ص ۷۵ و راجع: المعیار و الموازنه ص ۱۸۰ و راجع: أنساب الأشراف للبلاذری (بتحقیق المحمودی) ص ۷۵.

۲- راجع: الغارات ج ۲ ص ۴۳۱ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۱۱۹ و راجع ج ۱۶ ص ۱۴۸- ۱۵۲ و الأغانی ج ۱۵ ص ۴۶ و الدرجات الرفیعه ص ۱۵۶ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۱ ج ۳۴ ص ۲۳ و (ط حجریه) ج ۸ ص ۶۲۱ و ۶۷۳ و راجع أیضا: نهج السعاده ج ۵ ص ۳۰۲ و راجع: جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۵۹۵. و مصباح البلاغه (مستدرک نهج البلاغه) للمیرجهانی ج ۴ ص ۱۲۹ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۸۰ موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۵ ص ۴۲ و ج ۱۱ ص ۲۵۰ و العبارات فی المصادر متفاوته فلیلاحظ ذلک.

۳- تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۸۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۴۹ و ج ۳۲ ص ۵۹۲ و ۵۹۴ و الغدیر ج ۱۰ ص ۱۷۳ و الفایق فی غریب الحدیث للزمخشری ج ۲ ص ۲۸۲ و شرح النهج للمعتزلی ج ۵ ص ۲۲۱ و ج ۱۹ ص ۱۲۹ و الدرجات الرفیعه ص ۱۹۱ و کتاب الفتوح لابن أعثم ج ۳ ص ۱۴۴ و عیون الأخبار لابن قتیبه ج ۱ ص ۱۸۱ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۵ ص ۳۰۱ و النهایه فی غریب الحدیث لابن الأثیر ج ۳ ص ۸۶ و ۱۲۸ و ج ۵ ص ۹۰ و ۱۴۱ و غریب الحدیث لابن قتیبه ج ۱ ص ۳۶۷ و النصائح الکافیه لمحمد بن عقیل ص ۱۱۲ و اللمعه البیضاء للتبریزی ص ۳۴۰ و لسان العرب ج ۳ ص ۶۳ و ج ۷ ص ۴۲۱ و ج ۱۲ ص ۳۵۵ و ج ۱۳ ص ۲۶۷ و مجمع البحرین ج ۴ ص ۳۴۳ و ۳۹۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۸ ص ۱۲۰.

و بعـد .. فـإن الامام الحسن (عليه السـلام) أيضا قـد ذكر فى خطبه له: أن قريشا هى المسؤوله عن موضوع إبعاد أهل البيت (عليه السلام) عن الخلافه، فراجع (۱).

بعض ما قاله المعتزلى هنا:

هـذا .. و قـد أكد المعتزلى هذه الحقيقه فى مواضع من شـرحه لنهج البلاغه. و نحن نذكر هنا فقرات من كلامه، و نحيل من أراد المزيد على ذلك الكتاب، فنقول:

قال المعتزلى: (إن قريشا اجتمعت على حربه منذ بويع، بغضا له۶.

۱- راجع: شـرح النهج للمعتزلى ج ۱۶ ص ۲۴ و ۳۳ و كتاب الأربعين للشـيرازى ص ۱۸۰ و البحار ج ۴۴ ص ۵۵ و ۶۴ و كتاب الفتوح لابن أعثم ج ۴ ص ۲۸۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۱ ص ۲۲۸ و ج ۳۳ ص ۵۲۶ و كشف الغمه ج ۲ ص ۱۹۲ و مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول لابن طلحه الشافعى ص ۳۵۶.

و حسدا، و حقدا علیه؛ فأصفقوا کلهم یدا واحده علی شقاقه و حربه، کما کانت فی ابتداء الإسلام مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، لم تخرم حاله من حاله أبدا) (۱).

و قال: (إنه رأی من بغض الناس له، و انحرافهم عنه، و میلهم علیه، و ثوران الأحقاد التی کانت فی أنفسهم، و احتدام النیران التی کانت فی قلوبهم، و تذکروا الترات التی و ترهم فیما قبل بها، و الدماء التی سفکها منهم، و أراقها.

إلی أن قال: و انحراف قوم آخرین عنه للحسد الذی کان عندهم له فی حیاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، لشده اختصاصه له، و تعظیمه إیاه، و ما قال فیه فأکثر من النصوص الداله علی رفعه شأنه، و علو مکانه، و ما اختص به من مصاهرته و أخوّته، و نحو ذلک من أحواله.

و تنکّر قوم آخرین له، لنسبتهم إلیه العجب و التیه- کما زعموا- و احتقاره العرب، و استصغاره الناس، کما عددوه علیه، و إن کانوا عندنا کاذبین، و لکنه قول قیل، و أمر ذکر ..) (۲).

و قال: (فقد رأیت انتقاض العرب علیه من أقطارها، حین بویع بالخلافه، بعد وفاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بخمس و عشرین سنه، و فی دون هذه المده تنسی الأحقاد، و تموت الترات، و تبرد الأکباد الحامیه، و تسلو القلوب الواجده، و یعدم قرن من الناس، و یوجد قرن، و لا یبقی من۳.

۱- شرح النهج ج ۱۶ ص ۱۵۱.

۲- شرح النهج ج ۱۱ ص ۱۱۲ و ۱۱۳.

أرباب تلك الشحناء و البغضاء إلا الأقل).

(فكانت حاله بعد هذه المده الطويله مع قريش كأنها حاله لو أفضت الخلافه إليه يوم وفاه ابن عمه (صلى اللّه عليه و آله) من إظهار ما فى النفوس، و هيجان ما فى القلوب، حتى إن الأخلاف من قريش، و الأحداث و الفتيان، الذين لم يشهدوا وقائعه و فعتكاته فى أسلافهم و آبائهم، فعلوا به ما لو كانت الأسلاف أحياء لقصرت عن فعله، و تقاعست من بلوغ شأوه) (۱).

و قال: (اجتهدت قريش كلها، من مبدأ الأمر فى إخمال ذكره، و ستر فضائله، و تغطيه خصائصه، حتى محى فضله و مرتبته من صدور الإسلام) (۲).

و قال: (إن قريشا كلها كانت تبغضه أشد البغض ..

إلى أن قال: (و لست ألوم العرب، و لا سيما قريشا فى بغضها له، و انحرافها عنه، فإنه وترها، و سفك دماءها، و كشف القناع فى منابذته.

و نفوس العرب و أكبادها كما تعلم)! (۳).

و قال: (و اتفق له من بغض قريش و انحرافها، ما لم يتفق لأحد) (۴).

هذا و قد أشار إلى بغض قريش و منابذتها له فى مواضع عديده أخرى من كتابه، فليراجعها من أراد (۵).۴.

۱- شرح النهج ج ۱۱ ص ۱۱۴.

۲- شرح النهج ج ۱۸ ص ۱۸.

۳- شرح النهج ج ۱۴ ص ۲۹۹ و راجع: نثر الآبی ج ۱ ص ۳۴۰.

۴- شرح النهج ج ۹ ص ۲۸ و ۲۹.

۵- راجع شرح النهج ج ۹ ص ۲۸ و ۲۹ و ۵۲ و ج ۴ ص ۷۴- ۱۰۴.

و استقصاء النصوص الداله علی هذا الأمر غیر متیسر، بل هو متعذر، بسبب کثرته و تنوعه، و تفرقه فی المصادر التی تعد بالمئات.

و بعد ما تقدم: فإن الوقت قد حان للوقوف علی حقیقه موقف قریش، و من تابعها، مما جری فی قضیه (الغدیر)، و الظرف الذی کان یواجهه الرسول الأعظم (صلی اللّه علیه و آله) مع هؤلاء، فی هذه المناسبه بالذات، فإلی الفصل التالی.

ص: ۱۶۰

الفصل الثانی: الموقف- الفضیحه

اشاره

الصخب و الغضب:

لقد ذكرت الروايات الصحيحه: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، قد خطب الناس فى حجه الوداع؛ فى عرفه، فلما أراد أن يتحدث فى أمر الإمامه و ذكر حديث الثقلين (۱)، ثم ذكر عدد الأئمه، و أنهم اثنا عشر، واجهته فئات من الناس بالضجيج و الفوضى، إلى حد أنه لم يتمكن من إيصال كلامه إلى الناس.

و قد صرح بعدم التمكن من سماع كلامه كل من: أنس، و عبد الملك بن عمير، و عمر بن الخطاب، و أبى جحيفه، و جابر بن سمره (۲)، و لكن روايه۹.

۱- راجع: حديث الثقلين للوشنوى ص ۱۳ و ما ذكره من مصادر ..
۲- راجع: كشف الغطاء (ط. ق) ج ۱ ص ۷ و السنه فى الشريعه الإسلاميه لمحمد تقى الحكيم ص ۶۳ و الأمالى للصدوق ص ۳۸۷ و ۴۶۹ و الخصال ص ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و إكمال الدين ص ۶۸ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و كفايه الأثر ص ۵۱ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و شرح أصول الكافى ج ۲ ص ۲۴۰ و ج ۵ ص ۲۳۰ و ج ۷ ص ۳۷۴ و كتاب الغيبه للنعمانى ص ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و الغيبه للطوسى ص ۱۲۸ و ۱۲۹ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۴ و العمده لابن البطريق ص ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و الطرائف لابن طاووس ص ۱۷۰ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۱ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۹ و ۲۹۸ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۳۸۱ و ۳۸۶ و سفينه النجاه للسرابى التنكابنى ص ۳۸۵ و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۱۹۳ و الملاحم و الفتن لابن طاووس ص ۳۴۵ و المسلك فى أصول الدين للمحقق الحلى ص ۲۷۴ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و إعلام الورى ج ۲ ص ۱۵۹ و ۱۶۲ و كشف الغمه ج ۱ ص ۵۷ و ۵۸ و مسند أحمد ج ۵ ص ۸۷ و ۸۸ و ۹۰ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و صحيح البخارى (ط دار الفكر) ج ۸ ص ۱۲۷ و صحيح مسلم (ط دار الفكر) ج ۶ ص ۳ و ۴ و سنن أبى داود ج ۲ ص ۳۰۹ و سنن الترمذى ج ۳ ص ۳۴۰ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۶۱۷ و ۶۱۸ و شرح مسلم للنووى ج ۱۲ ص ۲۰۱ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۹۰ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و عمده القارى ج ۲۴ ص ۲۸۱ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۱۰۵ و ۱۸۰ و مسند ابن الجعد ص ۳۹۰ و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۱۲۶ و ۱۲۷ و كتاب السنه لابن أبى عاصم ص ۵۱۸ و صحيح ابن حبان ج ۱۵ ص ۴۳ و ۴۴ و ۴۶ و المعجم الأوسط ج ۳ ص ۲۰۱ و ج ۶ ص ۲۰۹ و المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۲۱۴ و ۲۱۸ و ۲۲۳ و ۲۲۶ و ۲۳۲ و ۲۴۱ و ۲۴۹ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و المعجم الكبير ج ۲۲ ص ۱۲۰ و الرواه عن سعيد بن منصور لأبى نعيم الأصبهانى ص ۴۴ و الكفايه فى علم الروايه للخطيب البغدادى ص ۹۵ و الكامل لابن عدى ج ۲ ص ۳۸۶ و طبقات المحدثين بأصبهان ج ۲ ص ۹۰ و تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۴ و ج ۱۴ ص ۳۵۴ و تاريخ مدينه دمشق ج ۵ ص ۱۹۱ و سير أعلام النبلاء ج ۸ ص ۱۸۴ و ج ۱۴ ص ۴۴۴ و ذكر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۷۶ و البدايه و النهايه ج ۱ ص ۱۷۷ و ج ۶ ص ۲۷۸ و ۲۷۹ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱۲ ص ۳۰۲ و ۲۰۳ و ينابيع الموده ج ۳ ص ۲۸۹.

هذا الأخير، كانت أكثر صراحه و وضوحا.

و يبدو أنه قد حدّث بما جرى مرات عديده، فرويت عنه بأكثر من طريق. و حيث إننا لسنا بصدد التتبع و الإستقصاء، فإننا نختار بعض نصوصها- و لا سيما ما ورد منها فی الصحاح و الكتب المعتبره، فنقول:

۱- فی مسند أحمد؛ حدّثنا عبد اللّه، حدثنی أبو الربيع الزهرانی، سليمان بن داود، و عبيد اللّه بن عمر القواريری، و محمد بن أبی بكر المقدمی، قالوا:

حدثنا حماد بن زيد، حدثنا مجالد بن سعيد، عن الشعبی، عن جابر بن سمره، قال: خطبنا رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) بعرفات- و قال المقدمی فی حديثه: سمعت رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) يخطب بمنی.

و هذا لفظ حديث أبی الربيع: فسمعته يقول:

(لن يزال هذا الأمر عزيزا ظاهرا، حتی يملك اثنا عشر كلهم- ثم لغط القوم، و تكلموا- فلم أفهم قوله بعد (كلّهم)؛ فقلت لأبی: يا أبتاه، ما بعد كلّهم؟.

قال: (كلّهم من قريش) (۱).

و حسب نص النعمانی: (و تكلم الناس، فلم أفهم، فقلت لأبی ..) (۲).

۲- عن الشعبی، عن جابر بن سمره، قال: قال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا، ينصرون علی من ناواهم عليه إلی اثنی عشر خليفه.۲.

۱- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹.

۲- الغيبه للنعمانی ص ۱۲۱ و ۱۲۲.

قال: (فجعل الناس يقومون و يقعدون) (۱).

زاد الطوسى: (و تكلم بكلمه لم أفهمها، فقلت لأبى، أو لأخى: ..) (۲).

و فى حديث آخر عن جابر بن سمره صرّح فيه: (أن ذلك قد كان فى حجه الوداع) (۳).

و من المعلوم: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يحج إلا هذه الحجّه .. (۴).

۳- عن جابر بن سمره، قال: (خطبنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعرفات؛ فقال: لا يزال هذا الأمر عزيزا منيعا، ظاهرا على من ناواه حتى يملك اثنا عشر، كلهم- قال: فلم أفهم ما بعد- قال: فقلت لأبى: ما قال۲.

۱- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹ الغيبه للنعمانى ص ۱۰۵ و الغيبه للطوسى ص ۱۲۹ و إعلام الورى ص ۳۸۴ و (ط مؤسسه آل البيت) ج ۲ ص ۱۶۲ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۷ و ۲۹۹ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و منتخب الأثر ص ۲۰.

۲- الغيبه للطوسى ص ۸۸ و ۸۹ و (مؤسسه المعارف الإسلاميه) ص ۱۲۹ و كتاب الغيبه للنعمانى ص ۱۰۵ و إعلام الورى ص ۳۸۴ و (ط مؤسسه آل البيت) ج ۲ ص ۱۶۲ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۷ و ۲۹۹ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و منتخب الأثر ص ۲۰.

۳- مسند أحمد ج ۵ ص ۸۷.

۴- راجع: السيره الحلبيه (مطبعه مصطفى محمد بمصر سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۲۸۹ و السيره النبويه لدحلان (بهامش السيره الحلبيه أيضا) ج ۳ ص ۲. و راجع: صحيح ابن خزيمه ج ۴ ص ۳۵۲ و مسند زيد بن على ص ۲۲۰ و عمده القارى ج ۴ ص ۲۷۱ و ج ۱۸ ص ۴۱ و ج ۲۵ ص ۶۲ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۳۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۳۱ و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۲۰۵ و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص ۳۴۲.

بعد کلّهم؟

قال: (کلّهم من قریش) (۱).

و عن أبی داود و غیره:- و إن لم یصرّح بأن ذلک کان فی عرفات- زاد قوله: کلّهم تجتمع علیه الأمه، فسمعت کلاما من النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم أفهمه، فقلت لأبی .. (۲).

و فی لفظ آخر: (کلهم یعمل بالهدی و دین الحق) (۳).۹.

۱- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و فی ص ۹۶ فی موضعین و ص ۹۸ و ۱۰۱، و کتاب الغیبه للنعمانی ص ۱۲۳ و الإکمال فی أسماء الرجال ص ۳۴ و ۱۸۳.
۲- سنن أبی داود السجستانی ج ۴ ص ۱۰۶ و (ط دار الفکر) ج ۲ ص ۳۰۹ و مسند أبی عوانه ج ۴ ص ۴۰۰ و تاریخ الخلفاء ص ۱۰ و ۱۱ و راجع: فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۸۱ و کرر عباره (کلهم تجتمع علیه الأمه) فی ص ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ذکرها أیضا فی الصواعق المحرقه ص ۱۸ و فی إرشاد الساری ج ۱۰ ص ۲۷۳ و ینابیع الموده ص ۴۴۴ و (ط دار الأسوه) ج ۳ ص ۲۸۹ و راجع: الغیبه للطوسی ص ۸۸ و الغیبه للنعمانی ص ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و البحار ج ۳۶ ص ۳۶۵ و سفینه النجاه للسرابی التنکابنی ص ۳۸۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱۸ و ج ۱۹ ص ۶۲۹.
۳- الخصال ج ۲ ص ۴۷۴ و (ط مرکز النشر الإسلامی) ص ۴۷۴ و عیون أخبار الرضا (علیه السلام) للصدوق ج ۲ ص ۵۵ و البحار ج ۳۶ ص ۲۴۰ عنه و عن عیون أخبار الرضا (علیه السلام) و فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۸۴ و عمده القاری ج ۲۴ ص ۲۸۲ و تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۵۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۵ ص ۱۸۹ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۲۸۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۳۰۶ و شرح إحقاق الحق ج ۱۳ ص ۴۷ و ج ۱۹ ص ۶۲۹.

و فی بعض الروایات: ثم أخفی صوته، فقلت لأبی: ما الذی أخفی صوته؟

قال: قال: (کلهم من بنی هاشم) (۱).

۴- و ذکر فی نص آخر: أن ذلک کان فی حجه الوداع، و قال:

ثم خفی علیّ قول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و کان أبی أقرب إلی راحله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) منی؛ فقلت: یا أبتاه، ما الذی خفی علیّ من قول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

قال: یقول (کلهم من قریش).

قال: فأشهد علی إفهام أبی إیّای: قال: (کلهم من قریش) (۲).

۵- و بعد أن ذکرت روایه أخری عنه حدیث أن الأئمه اثنا عشر قال:

ثم تکلم بکلمه لم أفهمها، و ضج الناس؛ فقلت لأبی: ما قال؟ (۳).

۶- و لفظ مسلم عن جابر بن سمره، قال: انطلقت إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و معی أبی؛ فسمعته یقول: لا یزال هذا الدین عزیزا منیعا إلی اثنی عشر خلیفه؛ فقال کلمه صمّنیها الناس.

فقلت لأبی: ما قال؟۵.

۱- ینابیع الموده ص ۴۴۵ و (ط دار الأسوه) ج ۲ ص ۳۱۵ و ج ۳ ص ۲۹۰ عن کتاب: موده القربی للسید علی الهمدانی (الموده العاشره) و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۰ عن موده القربی (ط لاهور) ص ۴۴۵.

۲- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۲.

۳- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۵.

قال: (كلهم من قريش) (۱).

و عند أحمد و غيره: فقلت لأبى- أو لابنى-: ما الكلمه التى أصمّنيها الناس؟!.

قال: (كلهم من قريش) (۲).

۷- و عن جابر بن سمره قال: كنت عند النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: يلى هذا الأمر اثنا عشر، فصرخ الناس؛ فلم أسمع ما قال، فقلت لأبى- و كان أقرب إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) منى- فقلت: ما قال رسول اللّه؟

فقال: قال: (كلّهم من قريش، و كلهم لا يرى مثله) (۳).

۸- و لفظ أبى داود: فكبر الناس، و ضجوا، ثم قال كلمه خفيه .. (۴).۴.

۱- صحيح مسلم ج ۶ ص ۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱ عنه، و العمده لابن البطريق ص ۴۲۱ و (ط مؤسسه النشر الإسلامى) ص ۴۱۸ الإكمال فى أسماء الرجال ص ۳۴.

۲- مسند أحمد ج ۵ ص ۱۰۱ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۰ و ۴۷۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۹ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۵ و راجع: النهايه فى اللغه ج ۳ ص ۵۴ و لسان العرب ج ۱۲ ص ۳۴۳ و نقل عن كتاب: القرب فى محبه العرب ص ۱۲۹.

۳- إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲- ۲۷۳ و (ط مؤسسه النشر الإسلامى) ص ۶۸ و ۲۷۳ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۳ و راجع: البحار ج ۳۶ ص ۲۳۹.

۴- سنن أبى داود ج ۴ ص ۱۰۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۳۰۹ و مسند أحمد ج ۵ ص ۹۸ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و الكفايه فى علم الروايه للخطيب البغدادى ص ۹۵ و إرشاد السارى ج ۱۰ ص ۲۳۷ و البحار ج ۳۶ ص ۳۶۵ تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۹ ص ۹۴.

و لفظ أبی عوانه: فضج الناس.

و قد قال النبی (صلی اللّه علیه و آله) کلمه خفیت علیّ .. (۱).

و علی کل حال .. فإن حدیث الاثنی عشر خلیفه بعده (صلی اللّه علیه و آله)، و الذی قال فیه (صلی اللّه علیه و آله) کلمه لم یسمعها جابر، و غیره- ممن کان حاضرا، و روی الحدیث .. أو لم یفهمها، أو خفض بها صوته، أو خفیت علیه، أو نحو ذلک- إن هذا الحدیث- مذکور فی کثیر من المصادر و المراجع، فلیراجعها طالبها (۲)...

۱- مسند أبی عوانه ج ۴ ص ۳۹۴ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۱ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۶ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۶۱۷ و المعجم الکبیر ج ۲ ص ۱۹۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۲۹ و ۴۱.

۲- راجع المصادر التالیه: صحیح مسلم ج ۶ ص ۳ بعده طرق، و مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و ۹۲ و ۹۴ و ۹۰ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۸۹ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و مسند أبی عوانه ج ۴ ص ۳۹۴ و حلیه الأولیاء ج ۴ ص ۳۳۳ و إعلام الوری ص ۳۸۲ و العمده لابن البطریق ص ۴۱۶- ۴۲۲ و إکمال الدین ج ۱ ص ۲۷۲ و ۲۷۳ و الخصال ج ۲ ص ۴۶۹ و ۴۷۵ و فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۸۱- ۱۸۵ و الغیبه للنعمانی ص ۱۱۹- ۱۲۵ و صحیح البخاری ج ۴ ص ۱۵۹ و ینابیع الموده ص ۴۴۴- ۴۴۶ و تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۶ و ج ۱۴ ص ۳۵۳ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۶۱۸ و تلخیصه للذهبی (مطبوع بهامش المستدرک) نفس الصفحه، و منتخب الأثر ص ۱۰- ۲۳ عن مصادر کثیره، و الجامع الصحیح ج ۴ ص ۵۰۱ و سنن أبی داود ج ۴ ص ۱۱۶ و کفایه الأثر ص ۴۹ إلی آخر الکتاب، و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۱ إلی آخر الفصل، و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱- ۵۰ عن مصادر کثیره ..

الرسول صلّى اللّه عليه و آله و المتآمرون:

قد عرفنا فيما تقدم: أن قريشا قد صدت النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن إبلاغ أمر الإمامه فى عرفات و فى منى فى مسجد الخيف ..

و تقدم فى فصول أخرى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) بمجرد انتهائه من المناسک، بادر إلى ترک مكه من دون أن يذهب إلى البيت، و لو لإلقاء نظره الوداع عليه من قرب ..

و قد تأكد لنا مما أسلفناه: أن تأخيره (صلى اللّه عليه و آله) إبلاغ ما أنزل إليه فى شأن الإمامه و الولايه، قد كان بسبب المعارضه الكبيره التى يجدها لدى قريش، التى كانت لا تتورع عن مواجهه النبى (صلى اللّه عليه و آله) ليس فقط بالضجيج و الصخب، و إنما باتهام شخصه (صلى اللّه عليه و آله)، و الطعن و التشكيک فى نزاهته، و فى خلوص عمله و نيته. بل سيأتى أنها قد اتهمته حتى فى عقله بعد إظهارها الإسلام، كما اتهمته بالجنون قبل ذلک، و هذا هو ما عبرت عنه كلمه عمر الشهيره: إن النبى ليهجر. أو غلبه الوجع. أو كلمه معناها ذلک.

و قد صرحت طائفه من النصوص المتقدمه: بأن قريشا كانت هى التى تتصدى و تتحدى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و إليک نموذجا آخر من تصريحات الرسول (صلى اللّه عليه و آله)، مع التذكير بأن اللّه تعالى لم يكن أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بأن يبلغ أمر الولايه على كل حال، بل وفقا لظروف و مقتضيات النجاح. أى أنه أمره بإبلاغ منتج، لا بإبلاغ عقيم.

و كان (صلى اللّه عليه و آله) يحتاج إلى ما يطمئنه إلى جدوى تبليغ أمر الإمامه، و عدم إثاره قريش للشبهات التى تضيع جهده (صلى اللّه عليه

و آله)، و لو باتهامه (صلی اللّه علیه و آله) فی عقله، أو فی عصمته ..

فحین جاءته العصمه بادر إلی ما أمره اللّه تعالی به.

أمثله و شواهد:

فمن الشواهد التی تدل علی أن المطلوب هو إسکات قومه و خصوصا عشیرته، و أن یکون تبلیغ أمر الإمامه مجدیا، فی إقامه الحجه، نذکر ما یلی:

۱- قال الطبرسی: (قد اشتهرت الروایات عن أبی جعفر، و أبی عبد اللّه (علیهما السلام): أن اللّه أوحی إلی نبیه (صلی اللّه علیه و آله): أن یستخلف علیا (علیه السلام)؛ فکان یخاف أن یشق ذلک علی جماعه من أصحابه؛ فأنزل اللّه هذه الآیه تشجیعا له علی القیام بما أمره اللّه بأدائه ..) (۱).

و المراد ب (هذه الآیه) قوله تعالی: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ .. (۲).

۲- عنه (صلی اللّه علیه و آله): أنه لما أمر بإبلاغ أمر الإمامه قال: (إن قومی قریبو عهد بالجاهلیه، و فیهم تنافس و فخر، و ما منهم رجل إلا و قد وتره ولیّهم، و إنی أخاف، فأنزل اللّه: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ..) (۳).۱.

۱- مجمع البیان ج ۳ ص ۲۲۳ و (ط مؤسسه الأعلمی) ص ۳۸۳ و سعد السعود للسید ابن طاووس ص ۶۹ و البحار ج ۳۷ ص ۲۵۰ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۵۳ و التبیان ج ۳ ص ۵۸۸ و مجمع البحرین ج ۱ ص ۲۴۲.

۲- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

۳- شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۹۱ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۲۶۱ و شرح إحقاق الحق ج ۱۴ ص ۳۹ و راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۹۷ و قال فی هامشه: راجع البرهان ج ۲ ص ۱۴۶ و کنز الدقائق ج ۳ ص ۱۳۷ و ۱۴۰ و ۱۵۸ و مجمع البیان ج ۳ ص ۲۲۳ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و ج ۳ ص ۲۵۹ و ۲۶۰ و نور الثقلین ج ۲ و راجع إثبات الهداه ج ۱.

۳- عن ابن عباس إنّه (صلی اللّه علیه و آله) قال فی غدیر خم: (إن اللّه أرسلنی إلیکم برساله، و إنی ضقت بها ذرعا، مخافه أن تتهمونی، و تکذبونی، حتی عاتبنی ربی بوعید أنزله علی بعد وعید ..) (۱).

۴- عن الحسن قال فی غدیر خم أیضا: (إن اللّه بعثنی برساله؛ فضقت بها ذرعا، و عرفت: أن الناس مکذبی، فوعدنی لأبلغنّ أو لیعذبنی، فأنزل اللّه: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ ..) (۲).۸.

۱- شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۹۳ و (مؤسسه الطبع و النشر التابعه لوزاره الثقافه و الإرشاد الإسلامی- ایران) ج ۱ ص ۲۵۸ و الأمالی للصدوق ص ۴۳۶ و التحصین لابن طاووس ص ۶۳۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۱۱ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۶۵۴ و تأویل الآیات لشرف الدین الحسینی ج ۱ ص ۱۵۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۴ ص ۳۴.
۲- شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۹۳ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ عن أبن أبی حاتم، و عبد بن حمید و ابن جریر و أبی الشیخ و راجع: إکمال الدین ص ۲۷۶ و الإحتجاج ج ۱ ص ۲۱۳ و فتح القدیر ج ۲ ص ۶۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۵۱ و التحصین لابن طاووس ص ۶۳۳ و البحار ج ۳۳ ص ۱۴۷ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۱۲۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۵۵ و ۲۷۰ و لباب النقول (دار إحیاء العلوم) للسیوطی ص ۹۴ و (دار الکتب العلمیه) ص ۸۲ و الغدیر ج ۱ ص ۱۶۵ و ۱۹۶ و ۲۲۱ و مسند ابن راهویه ج ۱ ص ۴۰۲ و مسند الشامیین ج ۳ ص ۳۱۴ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۱ ص ۴۱۳ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸.

۵- عن ابن عباس، و جابر الأنصاری، قالا: أمر اللّه تعالی محمدا (صلی اللّه علیه و آله): أن ینصب علیا للناس، فیخبرهم بولایته، فتخوف النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یقولوا: حابی ابن عمه، و أن یطعنوا فی ذلک فأوحی اللّه: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ ..) (۱).

۶- عن جابر بن عبد اللّه: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نزل بخم، فتنحی الناس عنه، و نزل معه علی بن أبی طالب؛ فشقّ علی النبی تأخر الناس؛ فأمر علیا فجمعهم؛ فلمّا اجتمعوا قام فیهم، متوسدا (ید) علی بن أبی طالب، فحمد اللّه، و أثنی علیه، ثم قال: (أیها الناس، إنه قد کرهت تخلفکم عنی حتی خیّل إلی: أنه لیس شجره أبغض إلیکم من شجره تلینی ..) (۲).۳.

۱- الدر المنثور ج ۲ ص ۱۹۳ و ص ۲۹۸ عن أبی الشیخ، و راجع: البرهان ج ۲ ص ۱۴۶ و کنز الدقائق ج ۳ ص ۱۳۷ و ۱۴۰ و ۱۵۸ و مجمع البیان ج ۳ ص ۳۴۴ و (ط مؤسسه الأعلمی) ص ۳۸۲ و تفسیر الآلوسی ج ۶ ص ۱۹۳ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۹۷ و روح المعانی ج ۲ ص ۳۴۸ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۵۲ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۲۷ و مجمع البیان ج ۳ ص ۳۸۲ و الغدیر ج ۱ ص ۲۱۹ و ۲۲۳ و ۳۷۷ و البحار ج ۳۷ ص ۲۵۰ و إثبات الهداه، و نور الثقلین ج ۲ ص و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و ج ۳ ص ۲۵۹ و ۲۶۰.

۲- راجع: مجمع البیان ج ۳ ص ۲۲۳ و تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۳۳۱ و تفسیر البرهان ج ۱ ص ۴۸۹ و شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۹۲ و إقبال الأعمال للسید ابن طاووس ج ۲ ص ۲۴۸ و الغدیر ج ۱ ص ۲۲ و ۲۱۹ و ۲۲۳ و ۳۷۷ عن المجمع، و عن روح المعانی ج ۲ ص ۳۴۸ و عن الثعلبی فی تفسیره، و عن ابن المغازلی کما فی ضیاء العالمین، و راجع: البحار ج ۳۷ ص ۱۳۳ و الطرائف ص ۱۴۵ و العمده لابن البطریق ص ۱۰۷ و مناقب الإمام علی بن أبی طالب لابن المغازلی ص ۲۵ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۱۵ و ۲۳۱ و ج ۹ ص ۱۶۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۵ ص ۸۹ و ج ۶ ص ۲۵۳ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۸ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۴۳.

۷- و يقول نص آخر: إنه لما أمر (صلى اللّه عليه و آله) بنصب على (عليه السلام): (خشى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من قومه، و أهل النفاق، و الشقاق: أن يتفرقوا و يرجعوا جاهليه، لما عرف من عداوتهم، و لما تنطوى عليه أنفسهم لعلى (عليه السلام) من العداوه و البغضاء، و سأل جبرائيل أن يسأل ربّه العصمه من الناس).

ثم تذكر الروايه:

(أنه انتظر ذلک حتى بلغ مسجد الخيف. فجاءه جبرئيل، فأمره بذلک مره أخرى، و لم يأته بالعصمه، ثم جاء مره أخرى فى كراع الغميم- موضع بين مكه و المدينه- و أمره بذلک، و لكنه لم يأته بالعصمه. ثم لما بلغ غدير خم جاءه بالعصمه).

فخطب (صلى اللّه عليه و آله) الناس، فأخبرهم: (أن جبرئيل هبط إليه ثلاث مرات يأمره عن اللّه تعالى، بنصب على (عليه السلام) إماما و وليّا للناس) ..

إلى أن قال:

(و سألت جبرائيل: أن يستعفى لى عن تبليغ ذلک إليكم- أيها الناس- لعلمى بقله المتقين، و كثره المنافقين، و إدغال الآثمين، و ختل المستهزئين

بالإسلام، الذين وصفهم اللّه فى كتابه بأنهم: يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ (۱)، وَ تَحْسَبُونَهُ هَيِّناً وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (۲)، و كثره أذاهم لى فى غير مرّه، حتى سمّونى أذنا، و زعموا: أنّى كذلك لكثره ملازمته إيّاى، و إقبالى عليه، حتى أنزل اللّه عز و جل فى ذلك قرآنا: وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ (۳).

إلى أن قال:

و لو شئت أن أسميهم بأسمائهم لسميت، و أن أومى إليهم بأعيانهم لأومأت، و أن أدل عليهم لفعلت. و لكنى و اللّه فى أمورهم تكرّمت) (۴).

۸- عن مجاهد، قال: (لما نزلت: بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ... قال:

(يا رب، إنما أنا واحد كيف أصنع، يجتمع علىّ الناس؟ فنزلت وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ) (۵).٠

۱- الآيه ۱۱ من سوره الفتح.

۲- الآيه ۱۵ من سوره النور.

۳- الآيه ۶۱ من سوره التوبه.

۴- راجع: مناقب على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۲۵ و العمده لابن البطريق ص ۱۰۷ و الإحتجاج ج ۱ ص ۷۳ و اليقين ص ۳۴۹ و البحار ج ۳۷ ص ۲۰۶ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۲۳۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۲ عنه و عن الثعلبى فى تفسيره، كما فى ضياء العالمين. و راجع: موسوعه أحاديث أهل البيت (عليهم السلام) ج ۸ ص ۵۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۸

۵- الإحتجاج ج ۱ ص ۶۹ و ۷۰ و ۷۳ و ۷۴ و راجع: روضه الواعظين ص ۹۰ و ۹۲ و البرهان ج ۱ ص ۴۳۷- ۴۳۸ و الغدير ج ۱ ص ۲۲۱ و فتح القدير ج ۲ ص ۶۰ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ عن عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن أبى حاتم، و أبى الشيخ. و راجع: مناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيروانى ص ۱۳۰.

۹- قال ابن رستم الطبری: (فلما قضی حجّه، و صار بغدیر خم، و ذلک یوم الثامن عشر من ذی الحجه، أمره اللّه عز و جل بإظهار أمر علی؛ فکأنه أمسک لما عرف من کراهه الناس لذلک، إشفاقا علی الدین، و خوفا من ارتداد القوم؛ فأنزل اللّه یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ ..) (۱).

۱۰- و فی حدیث مناشده علی (علیه السلام) للناس بحدیث الغدیر، أیّام عثمان، شهد ابن أرقم، و البراء بن عازب، و أبو ذر، و المقداد، أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) و سلم قال، و هو قائم علی المنبر، و علی (علیه السلام) إلی جنبه:

(أیها الناس، إن اللّه عز و جل أمرنی أن أنصب لکم إمامکم، و القائم فیکم بعدی، و وصیی، و خلیفتی، و الذی فرض اللّه عز و جل علی المؤمنین فی کتابه طاعته، فقرب (۲) بطاعته طاعتی، و أمرکم بولایته، و إنی راجعت ربّی خشیه طعن أهل النفاق، و تکذیبهم، فأوعدنی لأبلغها، أو لیعذبنی) (۳).۲.

۱- المسترشد فی إمامه علی (علیه السلام) (ط مؤسسه الثقافه الإسلامیه) ص ۴۶۵.

۲- لعل الصحیح: فقرن.

۳- الإحتجاج ج ۱ ص ۲۱۴ و إکمال الدین للصدوق ص ۲۷۷ و الغدیر ج ۱ ص ۱۶۶ و التحصین للسید ابن طاووس ص ۶۳۴ و البحار ج ۳۱ ص ۴۱۲ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۴۴۲ و مصباح الهدایه فی إثبات الولایه للسید علی البهبهانی ص ۳۵۴ و المناشده و الإحتجاج بحدیث الغدیر للشیخ الأمینی ص ۱۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۷۹ و ج ۵ ص ۳۶ و ج ۱۳ ص ۵۲.

و عند سليم بن قيس:

(إن اللّه عز و جل أرسلنى برساله ضاق بها صدرى، و ظننت الناس تكذبنى، فأوعدنى ..) (۱).

۱۱- و عن ابن عباس: لما أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يقوم بعلى بن أبى طالب المقام الذى قام به؛ فانطلق النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى مكه، فقال:

(رأيت الناس حديثى عهد بكفر (بجاهليه) و متى أفعل هذا به، يقولوا، صنع هذا بابن عمّه. ثم مضى حتى قضى حجه الوداع) (۲).

و عن زيد بن على، قال: لما جاء جبرائيل بأمر الولايه ضاق النبى (صلى اللّه عليه و آله) بذلك ذرعا، و قال: (قومى حديثو عهد بجاهليّه، فنزلت۲.

۱- فرائد السمطين ج ۱ ص ۳۱۵ و ۳۱۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۶۵- ۱۶۶ و ۱۹۶ و ۳۷۷ عنه، و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۷ و راجع البرهان ج ۱ ص ۴۴۵ و ۴۴۴ و البحار ج ۳۱ ص ۴۱۱ و ج ۳۳ ص ۱۴۷ و كتاب الولايه لابن عقده الكوفى ص ۱۹۸ و ينابيع الموده للقندوزى ج ۱ ص ۳۴۷ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۴۴۱ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱ ص ۲۸ و سليم بن قيس ص ۱۴۹ و (بتحقيق الأنصارى) ص ۱۹۹ و الإحتجاج ج ۱ ص ۲۱۳ و كتاب الغيبه للنعمانى ص ۷۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۵ ص ۳۵ و ج ۲۰ ص ۹۶ و ۳۶۱ و ج ۲۱ ص ۷۸ و ج ۲۲ ص ۲۸۵ و ثمه بعض الإختلاف فى التعبير.

۲- كتاب سليم بن قيس ص ۱۴۸ و البرهان ج ۱ ص ۴۴۴ و ۴۴۵ و الغدير ج ۱ ص ۵۲ و ۳۷۷ عن سليم بن قيس، و راجع ص ۲۱۷ عن ابن مردويه. و راجع: خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۸ و ج ۸ ص ۲۶۲.

الآیه) (۱).

۱۲- و روی: أنه (صلی اللّه علیه و آله) لما انتهی إلی غدیر خم: (نزل علیه جبرائیل، و أمره أن یقیم علیا، و ینصبه إماما للناس.

فقال: إن أمتی حدیثو عهد بالجاهلیه.

فنزل علیه: إنها عزیمه لا رخصه فیها، و نزلت الآیه: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ ..) (۲).

۱۳- و جاء فی روایه عن الإمام الباقر (علیه السلام): أنه حین نزلت آیه إکمال الدین بولایه علی (علیه السلام):

(قال عند ذلک رسول اللّه: إن أمتی حدیثو عهد بالجاهلیه، و متی أخبرتهم بهذا فی ابن عمی، یقول قائل، و یقول قائل. فقلت فی نفسی من غیر أن ینطلق لسانی، فأتتنی عزیمه من اللّه بتله أوعدنی: إن لم أبلّغ أن یعذبنی.۱.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۵۱- ۵۲ و ۲۱۷ و ۳۷۸ عن کنز العمال ج ۶ ص ۱۵۳ عن المحاملی فی أمالیه، و عن شمس الأخبار ص ۳۸ عن أمالی المرشد باللّه، و راجع: کشف الغمه ج ۱ ص ۳۱۸ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۷ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۶۹ و ۳۰۸ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۱۷ و ۳۷۸ و مناقب علی بن أبی طالب (علیه السلام) و ما نزل من القرآن فی علی (علیه السلام) لابن مردویه ص ۲۴۰ و کشف الغمه ج ۱ ص ۳۲۴ و ۳۲۵.

۲- إعلام الوری ص ۱۳۲ و (نشر مؤسسه آل البیت علیهم السلام لإحیاء التراث) ج ۱ ص ۲۶۱.

فنزلت: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ) (۱).

و فی بعض الروایات: أنه (صلی اللّه علیه و آله) إنما أخر نصبه (علیه السلام) فرقًا من الناس، أو لمکان الناس (۲).

و لما انتهی النبی (صلی اللّه علیه و آله) من نصب علی (علیه السلام) لقی عمر علیا فقال: هنیئا لک یا بن أبی طالب، أصبحت مولای و مولی کل مؤمن و مؤمنه (۳).۰.

۱- البرهان فی تفسیر القرآن ج ۱ ص ۴۸۸ و الکافی ج ۱ ص ۲۹۰ و التفسیر الأصفی ج ۱ ص ۲۸۵ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۵۸۸ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۵۲ و شرح أصول الکافی ج ۶ ص ۱۲۲ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۲۸۷.

۲- تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۳۳۲ و البرهان (تفسیر) ج ۱ ص ۴۸۹ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۹ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۲۶۲ و تفسیر المیزان ج ۶ ص ۵۳ و غایه المرام ج ۳ ص ۳۲۵.

۳- مسند أحمد ج ۴ ص ۲۸۱ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۵۰۳ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۴ و التفسیر الکبیر للرازی (ط الثالثه) ج ۱۲ ص ۲ و ۴۹ و تفسیر الآلوسی ج ۶ ص ۱۹۴ و تفسیر الثعلبی ج ۴ ص ۹۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۳ ص ۶۳۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۹ و ج ۷ ص ۳۸۶ و المناقب للخوارزمی ص ۱۵۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۷ و جواهر المطالب فی مناقب الإمام علی (علیه السلام) لابن الدمشقی ج ۱ ص ۸۴ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۱۳ و ۱۱۶ و ۱۲۰ و تنبیه الغافلین عن فضائل الطالبین لابن کرامه ص ۶۴ و ۶۵ و بشاره المصطفی ص ۲۸۴ و ذخائر العقبی للطبری ص ۶۷ و نظم درر السمطین للزرندی الحنفی ص ۱۰۹ و ینابیع الموده للقندوزی ج ۱ ص ۹۸ و ۱۰۱ و ۱۵۸ و ج ۲ ص ۲۸۵ و موده القربی (الموده الخامسه)، و بناء المقاله الفاطمیه لابن طاووس ص ۲۹۴ و ۲۹۷ و تفسیر غرائب القرآن للنیسابوری ج ۶ ص ۱۷۰ و خصائص الوحی المبین لابن البطریق ص ۹۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۳۶ و ۲۳۷ و العمده لابن البطریق ص ۹۲ و ۹۶ و ۱۰۰ و المراجعات ص ۲۶۳ و شرح أصول الکافی ج ۵ ص ۱۹۶ و ج ۶ ص ۱۲۰ و العدد القویه للحلی ص ۱۸۵ و الطرائف ص ۱۴۶ و ۱۵۰ و البحار ج ۳۷ ص ۱۴۹ و ۱۵۹ و ۱۷۹ و ۱۹۸ و ۲۴۹ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۴۴ و ۱۴۸ و الإکمال فی أسماء الرجال ص ۲۵ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۱ ص ۳۰۵ و ج ۷ ص ۲۹ و ۵۴ و ۶۱ و ۶۹ و ۸۶ و ۹۲ و ۱۱۵ و ۱۱۹ و ۱۲۲ و ۱۲۴ و ۱۲۷ و ۱۴۶ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۶۷ و ۱۷۰ و ۱۸۰ و ۱۸۲ و ۱۹۲ و ۱۹۶ و ۲۰۸ و ۲۱۸ و ۲۵۳ و ۲۸۵ و ۲۹۵ و ۳۰۱ و ۳۲۱ و ۳۲۶ و ج ۸ ص ۲۱۸ و ۲۳۴ و ۲۴۱ و ۲۴۷ و ۲۵۹ و ۲۷۲ و ج ۹ ص ۹۳ و الغدیر ج ۱ ص ۱۹ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۷ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۳۰۶ و ۳۵۵ و ج ۲ ص ۳۷ و ج ۶ ص ۵۶ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۱۶ و ۱۱۸ و ۱۲۰ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۲۶۴ و ۲۷۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۱ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۹۰ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۶ و ج ۱۴ ص ۳۴ و ۵۶۱ و ۵۶۹ و ۵۸۳ و ج ۲۰ ص ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۳۵۸ و ۶۰۳ و ج ۲۱ ص ۳۱ و ۳۲ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۶۶ و ۸۶ و ۸۸ و ج ۲۲ ص ۱۱۳ و ۱۱۵ و ۱۲۱ و ج ۲۳ ص ۴ و ۹ و ۳۲۵ و ۵۵۴ و ۶۳۵ و ۶۳۷ و ج ۳۰ ص ۲۳ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۲ ص ۳۶۸ و

أو قال له: بخ بخ يا على، أصبحت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنه (۱).۱.

۱- ما نزل من القرآن فى على (عليه السلام) لأبى نعيم ص ۸۶ و ثمار القلوب للثعالبى ص ۶۳۶ و راجع: تاريخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و (ط دار الكتب العلميه) ج ۸ ص ۲۸۴ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۲ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و سير أعلام النبلاء ج ۱۹ ص ۳۲۸ و البدايه و النهايه ج ۷ ص ۳۸۶ و المناقب للخوارزمى ص ۱۵۶ و مناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) للكوفى ج ۲ ص ۴۳۰ و ۵۱۶ و ينابيع الموده ج ۲ ص ۲۴۹ و كشف الغمه ج ۱ ص ۲۳۸ و ۳۳۵ و كشف اليقين ص ۲۰۸ و ۲۵۰ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۴۲۷ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۷۷ و كنز الفوائد ص ۲۳۲ و العمده لابن البطريق ص ۱۰۶ و ۱۷۰ و ۱۹۵ و ۳۴۴ و الطرائف ص ۱۴۷ و المحتضر للحلى ص ۱۱۴ و بشاره المصطفى ص ۱۵۸ و ۴۰۲ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۲ و ۳۲۹ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامه ص ۶۴ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۸ و ج ۳۷ ص ۱۰۸ و ۱۴۲ و ۲۵۱ و ج ۳۸ ص ۳۴۴ و ج ۹۴ ص ۱۱۰ و ج ۹۵ ص ۳۲۱ و مسار الشيعه للمفيد ص ۳۹ و الأمالى للصدوق ص ۵۰ و المحتضر للحلى ص ۱۱۴ و رسائل المرتضى للشريف المرتضى ج ۴ ص ۱۳۱ و كتاب سليم بن قيس (بتحقيق الأنصارى) ص ۳۵۶ و روضه الواعظين للنيسابورى ص ۳۵۰ و شرح أصول الكافى ج ۵ ص ۱۹۶ و ج ۶ ص ۱۲۰ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۴ و ۲۴۶ و ۲۷۷ و ۳۴۴ و ۳۵۴ و ج ۸ ص ۲۶۱ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ج ۹ ص ۱۸۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۲۲۲ و ۲۳۳ و ۲۷۲ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۳۹۲ و ۴۰۲ و المعيار و الموازنه ص ۲۱۲ و تفسير الإمام العسكرى (عليه السلام) ص ۱۱۲ و تفسير فرات الكوفى ص ۵۱۶ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۹۷ و ۱۵۳ و تفسير كنز الدقائق ج ۱ ص ۱۱۴ و شواهد التنزيل للحسكانى ج ۱ ص ۲۰۳ و ج ۲ ص ۳۹۱.

ممن الخوف يا ترى؟!:

و تقدم: أنه (صلى اللّه عليه و آله) خاف أن يتهموه، و يكذبوه، و أن يقولوا: حابى ابن عمه، و أن يطعنوا فى ذلك، و خشى أهل النفاق و الشقاق أن يتفرقوا، و أن يرجعوا جاهليه، و أنه أمسک إشفاقا على الدين، و خوفا من ارتداد القوم.

و عن الحسن: (ضاق بها ذرعا، و كان يهاب قريشا. فأزال اللّه بهذه الآيه تلك الهيبه) (۱).

يريد: أن الرسول (صلى اللّه عليه و آله) ضاق ذرعا و خاف قريشا بالنسبه لبلاغ أمر الإمامه، فأزال اللّه خوفه بآيه: وَ اللَّهُ يَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ.

المتآمرون:

هذا غيض من فيض مما يدل على سبب خوف النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و على دور المتآمرين من قريش، و من يدور فى فلكها فى صرف الأمر عن أمير المؤمنين على (عليه السلام)، و تصميمهم على ذلک، لأسباب أشير إلى بعضها فى ما نقلناه سابقا من كلمات و نصوص.

و فى مقدمه هذه الأسباب حرص قريش على الوصول إلى السلطه، و حقدها على أمير المؤمنين (عليه السلام) لما قد وترها فى سبيل اللّه و الدين.

و كل ما تقدم يوضح لنا السر فيما صدر من هؤلاء الحاقدين من صخب و ضجيج، حينما أراد الرسول (صلى اللّه عليه و آله) فى منى۳.

۱- مجمع البيان ج ۳ ص ۲۲۳.

و عرفات: أن يبلغ الناس أمر الإمامه، و دورها، و أهميتها، و عدد الأئمه، و أنهم اثنا عشر إماما، و غير ذلك.

فإنهم تخوفوا من أن يكون قد أراد تنصيب على (عليه السلام) إماما للناس بعده. فكان التصدى منهم. الذى انتهى بالتهديد الإلهى. فاضطر المتآمرون إلى السكوت فى الظاهر على مضض، و لكنهم ظلوا فى الباطن يمكرون، و يتآمرون، وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ (۱).

فإلى توضيح ذلك فيما يلى من صفحات، و ما تحويه من مطالب.

ظهور الأحقاد و المصارحه المره:

و قد تقدمت كلمات أمير المؤمنين (عليه الصلاه و السلام) التى صرح فيها بأن العرب كرهت أمر محمد (صلى اللّه عليه و آله)، و حسدته على ما آتاه اللّه من فضله، و استطالت أيامه، حتى قذفت زوجته، و نفرت به ناقته.

و لو لا أن قريشا جعلت اسمه ذريعه للرياسه، و سلما إلى العز و الإمره، لما عبدت اللّه بعد موته يوما واحدا.

و على هذا، فإن من الطبيعى جدا: بعد أن جرى ما جرى منهم معه (صلى اللّه عليه و آله) فى منى و عرفات و بعد أن تأكد لديهم إصرار النبى (صلى اللّه عليه و آله) على جعل الأمر فى أهل بيته، و لعلى (عليه السلام) على وجه الخصوص، أن يظهر الحقد و البغض على وجوههم، و فى حركاتهم و تصرفاتهم، و على مجمل مواقفهم. و صاروا يعاملون رسول اللّه (صلى اللّهل.

۱- الآیه ۳۰ من سوره الأنفال.

علیه و آله) معامله غریبه، و بصوره بعیده حتی عن روح المجامله الظاهریه.

و قد واجههم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بهذه الحقیقه، و صارحهم بها، فی تلک اللحظات بالذات. و یتضح ذلک من النص المتقدم فی الفصل السابق و الذی یقول:

عن جابر بن عبد اللّه: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نزل بخم فتنحی الناس عنه، و نزل معه علی بن أبی طالب، فشق علی النبی تأخر الناس، فأمر علیا، فجمعهم، فلما اجتمعوا قام فیهم متوسدا (ید) علی بن أبی طالب، فحمد اللّه، و أثنی علیه .. ثم قال:

(أیها الناس، إنه قد کرهت تخلفکم عنی، حتی خیّل إلیّ: أنه لیس شجره أبغض إلیکم من شجره تلینی) (۱).

و روی ابن حبان بسند صحیح علی شرط البخاری- کما رواه آخرون بأسانید بعضها صحیح أیضا:

أنه حین رجوع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من مکه، حتی إذا بلغ الکدید أو (قدیر)، جعل ناس من أصحابه یستأذنون، فجعل (صلی اللّهن.

۱- راجع: تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۶ و ۲۲۷ و مناقب علی بن أبی طالب لابن المغازلی ص ۲۵ و العمده لابن البطریق ص ۱۰۷ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۲۴۸ و الطرائف ص ۱۴۵ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۱۵ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۹۷ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۴ و شرح إحقاق الحق ج ۵ ص ۸۹ و ج ۶ ص ۲۵۳ و ج ۳۰ ص ۴۰۸ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۸ و ۲۳۱ ج ۹ ص ۱۶۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۲ عنه، و عن الثعلبی فی تفسیره، کما فی ضیاء العالمین.

علیه و آله) یأذن لهم.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

(ما بال شق الشجره التی تلی رسول اللّه أبغض إلیکم من الشق الآخر؟).

قال: فلم نر من القوم إلا باکیا.

قال: یقول أبو بکر: (إن الذی یستأذنک بعد هذا لسفیه فی نفسی الخ ..) (۱).۳.

۱- الإحسان فی تقریب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۴۴۴ و مسند أحمد ج ۴ ص ۱۶ و مسند الطیالسی ص ۱۸۲ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۰ و ج ۱۰ ص ۴۰۸ و قال: رواه الطبرانی، و البزاز بأسانید رجال بعضها عند الطبرانی و البزار رجال الصحیح، و کشف الأستار عن مسند البزار ج ۴ ص ۲۰۶ و قال فی هامش (الإحسان): إنه فی الطبرانی برقم: ۴۵۵۶ و ۴۵۵۹ و ۴۵۵۷ و ۴۵۵۸ و ۴۵۶۰. و راجع: بغیه الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ۲۱۲ و الآحاد و المثانی ج ۵ ص ۲۴ و صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۴۴۴ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۵ ص ۵۰ و ۵۱ و موارد الظمآن للهیثمی ج ۱ ص ۱۰۳ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۷۷ و تهذیب الکمال للمزی ج ۹ ص ۲۰۸. و راجع: مسند الحارث ج ۳ ص ۱۰۳ و المسند الجامع ج ۱۲ ص ۲۲۱ و حلیه الأولیاء ج ۳ ص ۹۳.

ص: ۱۸۶

الفصل الثالث: فی حدود الزمان و المکان

اشاره

إلفات النظر إلى أمرين:

اشاره

و قبل أن نواصل الحديث، فيما نريد التأكيد عليه، نلفت النظر إلى أمرين:

الأول: المكان ..

فقـد اختلفت الروايات حول المكان الذى أورد فيه النبى (صـلى اللّه عليه و آله) خطبته هذه فى حجه الوداع. فذكرت طائفه منها: أن ذلک كان فى عرفات.

و فى إحدى الروايات تردد فيها الرواى بين عرفات و منى.

و هناك طائفه من الروايات عبّرت ب (المسجد) (۱).

و سكتت روايات أخرى عن التحديد. مع أنها جميعا قد تحدثت عن حدوث فوضـى و ضـجيج، لم يسـتطع معه الراوى أن يسمع بقيه كلام الرسول الأكرم (صلى اللّه عليه و آله)؛ و توجد روايات أشارت إلى عدم فهم الراوى، و لكنها لم تشر إلى الضجيج.۹.

۱- راجع بالنسبه لخصوص هـذه الطائفه من الروايات الخصال ج ۲ ص ۴۶۹ و ۴۷۲ كفايه الأثر ص ۵۰ و مسـند أبى عوانه ج ۴ ص ۳۹۸ و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲ و حليه الأولياء ج ۴ ص ۳۳۳ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۴ و منتخب الأثر ص ۱۹.

فهل كرر النبى (صلى اللّه عليه و آله) ذلك فى عده خطب، فى المواضع المختلفه؟! فكان يواجه بالضجيج و الفوضى!! و يكون المقصود بالمسجد، هو: المسجد الموجود فى منى، أو عرفه؟! إن لم يكن ذكر منى اشتباها من الراوى. أم أنه موقف واحد، اشتبه أمره على الرواه و المؤرخين؟!

أم أن ثمه يدا تحاول التلاعب و التشويش بهدف طمس الحقيقه، و إثاره الشبهات حول هذا الموضوع الهام و الحساس جدا. ألا و هو موضوع الإمامه بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟!

قد يمكن ترجيح احتمال تعدد المواقف، التى أظهرت إصرار فئات الناس على موقف التحدى، و الخلاف. و ذلك بسبب تعدد الناقلين، و تعدد الخصوصيات و الحالات المنقوله.

و قد صرحوا بأنه (صلى اللّه عليه و آله) قد خطب فى حجته تلك: خمس خطب. واحده فى مكه، و أخرى فى عرفات، و الثالثه يوم النحر بمنى، ثم يوم النفر بمنى، ثم يوم النفر الأول.

و حتى إن كان ذلك قد جصل فى موقف واحد، فإن الذى نرجحه هو أن يكون ذلك فى عرفات ..

و ستأتى بعض الروايات التى صرحت: بأن اللّه تعالى أمر نبيه (صلى اللّه عليه و آله) بإبلاغ أمر الإمامه فى عرفات، و لم تنزل العصمه، ثم فى مسجد الخيف و لم تنزل العصمه، ثم فى كراع الغميم و لم تنزل، ثم نزلت فى غدير خم، ثم نزلت و هو فى طريقه إلى المدينه ..

فلعل النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يبادر إلى خطبه الناس فى كل مره، فإذا أحس الناس انه يريد أن يصرح بالأمر واجهوه بالضجيج المانع له

من أداء مهمته، فلما نزلت العصمه: وَ اللَّهُ يَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۱) لم يجرؤ أحد على شى ء من ذلك.

الثاني: كلهم من قريش ..

قد ذكرت الروايات أنه (صلى اللّه عليه و آله) قال: (كلهم من قريش) ..

و السؤال هو:

هل قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ذلك حقا؟!

و إذا كان قد قاله، فما هو السبب فى ذلك؟

ألا يمكن أن يعتبر بعض قاصرى النظر أن ذلك نوع من التخفيف من لهجه رفض المنطق القبلى؟

أضف إلى ذلك: أن ما تقدم من حقيقه الموقف الظالم لقريش، و من هم على رأيها، و خططهم التى تستهدف تقويض حاكميه خط الإمامه، قد يشجع على استبعاد صدور كلمه (كلهم من قريش) منه (صلى اللّه عليه و آله) .. و ترجيح أن تكون العباره التى لم يسمعها جابر بن سمره، و أنس، و عمر بن الخطاب، و عبد الملك بن عمير، و أبو جحيفه، بسبب ما أثاره المغرضون من ضجيج، هى عباره: (كلهم من بنى هاشم). كما ورد فى بعض النصوص (۲).

و هى الروايه التى استقر بها القندوزى الحنفى، على أساس: أنهم (لاه.

۱- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

۲- ينابيع الموده ص ۴۴۵ عن موده القربى، و راجع: منتخب الأثر ص ۱۴ و هامش ص ۱۵ عنه.

یحسّنون خلافه بنی هاشم) (۱).

غیر أننا نقول:

إننا نرجح أن یکون (صلی اللّه علیه و آله) قد قال الکلمتین معا، أی أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (کلهم من قریش، کلهم من بنی هاشم). و یکون ذکر الفقره الأولی توطئه و تمهیدا لذکر الثانیه.

و لکن قریشا قد عرفت ما یرمی إلیه (صلی اللّه علیه و آله)، خصوصا بعد أن ذکر لهم حدیث الثقلین، فثارت ثائرتها هی و أنصارها، و عجوا و ضجوا، و قاموا و قعدوا!!

و إلاـ.. فإن قریشا، و من یدور فی فلکها لم یکن یغضبهم قوله (صلی اللّه علیه و آله): (کلهم من قریش) بل ذلک یسرهم، و یفرحهم، لأنه هو الأمر الذی ما فتئوا یسعون إلیه بکل ما أوتوا من قوه و حول، و یخططون و یتآمرون، و یعادون، و یحالفون من أجله، و علی أساسه، فلماذا الهیاج و الضجیج؟! و لماذا الصخب و العجیج، لو کان الأمر هو ذلک؟!.

الموقف، الفضیحه:

و لا نشک فی أن طائفه الأخیار، و المتقین الأبرار من صحابه النبی (صلی اللّه علیه و آله) کانت تلتزم بأوامره (صلی اللّه علیه و آله)، و تنتهی بنواهیه، و تسلم له (صلی اللّه علیه و آله) فی کل ما یحکم و یقضی به.

و لکن هؤلاء کانوا فئه قلیله إذا قیست بالفئه الأخری، المتمثله۶.

۱- ینابیع الموده ص ۴۴۶.

بأصحاب الأهواء، و طلاب اللبانات، و ذوى الطموحات، ممن لم يسلموا، و لكنهم غلبوا على أمرهم، فاستسلموا، و أصبح كثير منهم يتظاهر بالورع، و الدين و التقوى، و الطاعه و التسليم للّه، و لرسوله، متخذا ذلك ذريعه للوصول إلى مآربه، و تحقيق أهدافه.

أما هؤلاء، الذين كانوا يظهرون خلاف ما يبطنون، و يسرون غير ما يعلنون، فقد كان لا بد من كشف زيفهم و إظهار خداعهم بصوره أو بأخرى.

و قد رأينا: كيف أن هؤلاء الذين كانوا يتبركون بفضل وضوء رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و حتى ببصاقه، و نخامته، و يدّعون الحرص على امتثال أوامر اللّه سبحانه بتوقيره، و بعدم رفع أصواتهم فوق صوته (۱)،۳.

۱- راجع الآيتان ۱ و ۲ من سوره الحجرات. و قد ورد أنّ هذه الأيات نزلت حينما حصل اختلاف فيما بين أبى بكر و بين عمر حول تأمير بعض الأشخاص من قبل النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فأصر أحدهما على شخص و أصر الآخر على آخر، حتى ارتفعت أصواتهما. فقد روى أن عبد اللّه بن الزبير أخبرهم: أنه قدم ركب من بنى تميم على النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقال أبو بكر: أمر القعقاع معبد بن زراره. و قال عمر: بل أمر الأقرع بن حابس. قال أبو بكر: ما أردت إلا خلافى. قال عمر: ما أردت خلافك. فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما، فنزلت فى ذلك: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إلى قوله تعالى: .. أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ [الآيتان ۱ و ۲ من سوره الحجرات]. و يلاحظ: أن المراد من الإيمان قوله تعالى فى الآيه: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هو الإيمان بمعناه العام- أى إعلان الإسلام- لا الخاص. و يدل على ذلك قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِی نَزَّلَ عَلی رَسُولِهِ [الآيه ۱۳۶ من سوره النساء]. راجع فى الحديث الذى ذكرناه: الدر المنثور ج ۶ ص ۸۳- ۸۴ عن البخارى، و ابن المنذر، و ابن مردويه، و أسباب النزول ص ۲۱۸ و صحيح البخارى ج ۳ ص ۱۲۲ و (ط دار الفكر) ج ۵ ص ۱۱۶ و ج ۶ ص ۴۷ و الجامع الصحيح ج ۵ ص ۳۸۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۰۵- ۲۰۶ و لباب التأويل ج ۴ ص ۱۶۴ و فتح القدير ج ۵ ص ۶۱ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۶ ص ۳۰۰- ۳۰۱ و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البيان) ج ۲۶ ص ۷۲. و راجع: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۵۰ و تاريخ مدينه دمشق ج ۹ ص ۱۹۱ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۷۸ و سنن النسائى ج ۸ ص ۲۲۶ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۱۹ و ج ۱۹ ص ۱۸۱ و ۱۸۴ و تحفه الأحوذى ج ۹ ص ۱۰۸ و السنن الكبرى للنسائى ج ۳ ص ۴۶۵ و ج ۶ ص ۴۶۶ و مسند أبى يعلى ج ۱۲ ص ۱۹۳ و شرح معانى الآثار ج ۴ ص ۱۷۲ و زاد المسير ج ۷ ص ۱۷۷ و تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۷۰ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۲۰۹ و أسباب نزول الآيات للواحدى النيسابورى ص ۲۵۷ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۷ ص ۴۰۱ و الإحكام لابن حزم ج ۶ ص ۸۰۴ و تفسير الآلوسى ج ۲۶ ص ۱۳۳ و فتح القدير ج ۵ ص ۶۱ و لباب النقول ص ۱۷۸ و تفسير الثعالبى ج ۵ ص ۲۶۷ و البحار ج ۳۰ ص ۲۷۸ و الطرائف ص ۴۰۳ و عين العبره فى غبن العتره ص ۴ و الغدير ج ۷ ص ۲۲۳.

و بالتأدّب معه، و بأن لا يقدموا بين يدى اللّه و رسوله و .. و ..

لقد رأينا أن هؤلاء بمجرد إحساسهم بأنه (صلى اللّه عليه و آله) يريد الحديث عن الأئمه الاثنى عشر، و بيان مواصفاتهم- و يتجه نحو تحديدهم

بصوره أدق، و أوفى و أتم- کیف ثـارت ثائرتهم. و أن خشـیتهم من إعلان إمامه من لا یرضون إمامته، و خلافه من یرون أنه قد وترهم، و أباد خضـراءهم فی مواقفه المشـهوره، دفاعا عن الحق و الدین- ألا و هو علی أمیر المؤمنین (علیه السلام)- إن ذلک- قد أظهر حقدهم، فعلا ضجیجهم، و زاد صخبهم، و التعبیرات التی وردت فی الروایات واصفه حالهم، هی مثل:

(ثم لغط القوم و تکلموا) (۱). فلم أفهم قوله بعد (کلهم)، فقلت لأبی:

ماذا قال؟! الخ ..

أو: (و تکلم الناس فلم أفهم) (۲).

أو: (و ضج الناس) (۳).

أو: (فقال کلمه أصمّنیها الناس) (۴).۱.

۱- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹ و المعجم الکبیر ج ۲ ص ۱۹۶ و کتاب الغیبه للنعمانی ص ۱۲۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۴.

۲- الغیبه للنعمانی ص ۱۲۱ عن عوالم العلوم: ۱۵۳/ ۶۰ ح ۱۶.

۳- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و مسند أبی عوانه ج ۴ ص ۳۹۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۵.

۴- راجع: مسند أحمد ج ۵ ص ۹۸ و ۱۰۱ و صحیح مسلم ج ۶ ص ۴ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۰ و ۴۷۲ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۵ و ۲۶۶ و ۳۶۲ و النهایه فی غریب الحـدیث لابن الأثیر ج ۳ ص ۵۴ و لسان العرب ج ۱۲ ص ۳۴۳ و إثبات الهداه ج ۱ ص ۵۳۵ و إحقاق الحق (ملحقات) ج ۱۳ ص ۳۹ و سفینه النجاه للسرابی التنکابنی ص ۳۸۶ و العمده لابن بطریق ص ۴۲۱.

أو: (صمّنيها الناس) (۱).

و فى نسخه: (صمّتنيها الناس) (۲).

أو: (فصرخ الناس، فلم أسمع ما قال) (۳).

أو: (فكبر الناس، و ضجوا) (۴).

أو: (فجعل الناس يقومون، و يقعدون) (۵)..

۱- راجع: العمده لابن البطريق ص ۴۱۸ و ۴۲۱ و صحيح مسلم ج ۶ ص ۴ و الديباج على مسلم ج ۴ ص ۴۴۰ و الإكمال فى أسماء الرجال ص ۳۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱.

۲- راجع: شرح مسلم للنووى ج ۱۲ ص ۲۰۳ و الديباج على مسلم ج ۴ ص ۴۴۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۹ ص ۹۳.

۳- و الخصال ص ۴۷۳ و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲ و (مؤسسه النشر الإسلامى) ص ۶۸ و ۲۷۳ و إثبات الهداه ج ۱ ص ۴۹۴ و ۵۰۷ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۹ عن الخصال.

۴- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۸ و سنن أبى داود ج ۴ ص ۱۰۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۳۰۹ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و البحار ج ۳۶ ص ۳۶۵ و إرشاد السارى ج ۱ ص ۲۷۳ و الكفايه للخطيب البغدادى ص ۹۵ و تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۴ و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۲۰ و ج ۲۹ ص ۹۴.

۵- مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹ و إثبات الهداه ج ۱ ص ۵۴۶ و الخصال ج ۲ ص ۷۵ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۷ و ۲۹۹ و كتاب الغيبه للنعمانى ص ۱۰۵ و إعلام الورى ص ۳۸۴ و (ط مؤسسه آل البيت) ج ۲ ص ۱۶۲ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و الغيبه للطوسى ص ۸۸ و ۸۹ و (ط مؤسسه المعارف الإسلاميه) ص ۱۲۹ و غايه المرام ص ۱۹۴ و منتخب الأثر ص ۲۰.

نعم، لقد كان هذا هو موقفهم من الرسول، و هم الذين يدعى البعض لهم مقام العصمه عن كل ذنب، و يمنحهم و سام الاجتهاد فى الشريعه و الدين (!!).

التدبير النبوى:

و توضيحا لما جرى نقول:

لقد أعلن النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى سنه عشر من الهجره: أنه يريد الحج، و أرسل إلى الآفاق يخبرهم و يدعوهم إلى ذلك.

و نفر إليه الناس سراعا من كل حدب و صوب و اجتمعت فى ذلك الموسم عشرات الألوف من كل بلد و حى و قبيله، ليحجوا مع أكرم مخلوق، و أفضل نبى، ثم يرجعون إلى بلادهم من سفر محفوف بالأخطار، و بعد طول انتظار، و يحدثونهم بما جرى لهم و صار.

و سيصغى الناس إليهم بشغف و بتلذذ، فإن للحجاج أحاديثهم و ذكرياتهم، التى يرغب الناس فى سماعها حتى لو كانت لا تعنى لهم شيئا فى الظروف العاديه، فكيف إذا كانت هذه الأحاديث لها علاقه بأفضل و أكمل، و أقدس، و أعزّ، و أغلى، و أشرف إنسان فى الوجود؟ و سيحدثونهم عن كل لفته و بسمه، و عن كل كلمه و حركه، و غير ذلك مما لا بد أن يبقى محفورا فى قلوبهم .. طيله حياتهم ..

أما إذا حدث أمام أعينهم ما لم يكن فى الحسبان، و كان الحدث قد صنعه أناس يدّعون القرب منه (صلى اللّه عليه و آله)، و الإثره لديه، فإن ذلك سوف يكون له وقع الصاعقه عليهم، خصوصا إذا وجدوا فيه مساسا

بقداسته، و تقویضا لهیبته، و إبطالا لتدبیره (صلی اللّه علیه و آله) ..

نعم .. لقد حج النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فی تلک السنه، فاجتمع إلیه مائه ألف و أربعه عشر ألفا، أو مائه و عشرون ألفا، أو تسعون ألفا، أو سبعون ألفا .. لیحجوا معه، و قیل غیر ذلک .. (۱).

و أما قول بعضهم: (إنهم کانوا أربعون ألفا) (۲)، فلعله نظر إلی من سار مع النبی (صلی اللّه علیه و آله) من المدینه، لا من اجتمع معه فی مکه و فی المشاعر ممن جاء من مختلف البلاد. کما یشیر إلیه قولهم: و قد کان هناک من أصحابه نحو من أربعین (۳).

و کان معظم الناس بمن فیهم سکان مکه و ما والاها قد أسلموا، أو أرسلوا وفودا إلی المدینه لیعلموه بإسلامهم بعد فتح مکه، و بالتحدید فی سنه تسع- سنه الوفود- و سنه عشر.٠.

۱- راجع: السیره النبویه لأحمد زینی دحلان، باب حجه الوداع. و راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۳ ص ۱۳۰ و المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۰۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۵۰ و ج ۱۰۹ ص ۱۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۵۰ و ج ۹ ص ۱۹۶ و النص و الإجتهاد للسید شرف الدین ص ۵۷۷ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۶ و ۳۹۲ و العدد القویه للحلی ص ۱۸۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۰۰.
۲- راجع: تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۸۰ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۴ و ج ۴ ص ۲۷۰ و مقدمه ابن الصلاح لعثمان بن عبد الرحمن ص ۱۷۷.
۳- راجع: تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۸۰ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۵۴ السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۷۰.

و أما المسلمون عدا هؤلاء، و منهم أهل المدينه أنفسهم، و شراذم قليله موزعه فی محیط المدینه، أو فی غیرها فکانوا قله قلیله جدا، حتی إن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، قال لهم فی سنه ست: (اکتبوا لی کل من تلفظ بالإسلام) فکتب له حذیفه ألفا و خمس مئه رجل .. (۱).

و فی روایه أخری: (و نحن ما بین الست مئه إلی السبع مئه) (۲).

و لا شک أن فیهم من کان صحیح الإیمان، و منهم من لا یبالی بأمر۶.

۱- الإحتجاج ج ۱ ص ۲۰۰ و البحار ج ۲۸ ص ۲۰۲ و الصراط المستقیم ج ۲ ص ۸۲ عن کتاب إبطال الاختیار، بسنده عن أبان بن عثمان، عن الإمام الصادق (علیه السلام). و عمده القاری ج ۱۴ ص ۳۰۵ و تغلیق التعلیق ج ۳ ص ۴۵۹ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۴۴ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۶۷ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۱۱۰ و قال فی هامشه: راجع البخاری ج ۵ ص ۴ و [(ط دار الفکر) ج ۴ ص ۳۴] و مسلم ج ۴ ص ۲۱۲۱ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۹ ص ۴۷ و فتح الباری ج ۸ ص ۲۸ و ۸۷ و السیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۲ ص ۳۷۷ و راجع أیضا: الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۷ عن عبد الرزاق، و ابن أبی شیبه، و أحمد، و البخاری، و مسلم، و ابن جریر، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و ابن مردویه، و البیهقی، و المنار ج ۱۱ ص ۶۷ و القرطبی ج ۸ ص ۲۸۲.

۲- راجع: صحیح البخاری (ط سنه ۱۳۰۹ ه) ج ۲ ص ۱۱۶ و صحیح مسلم (مشکول) ج ۱ ص ۹۱ و مسند أحمد ج ۵ ص ۳۸۴ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۳۳۷ و التراتیب الإداریه ج ۲ ص ۲۵۱ و ۲۵۲ و ج ۱ ص ۲۲۰- ۲۲۳ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۸ ص ۶۱۹ و شرح مسلم للنووی ج ۲ ص ۱۷۹ و عمده القاری ج ۱۴ ص ۳۰۶ و صحیح ابن حبان ج ۱۴ ص ۱۷۱ و کنز العمال ج ۱۱ ص ۲۲۸ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۴۶.

الـدین، بل یهتم بمصالحه الشخصیه، و فیهم الهمـج الرعاع الـذین یمیلون مع کل داع، و ینقادون لکل راع، و فیهم المـدخول و المنافق قال تعالی: وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ مَرَدُوا عَلَی النِّفاقِ (۱).

و من الواضـح: أن الـذین تلفظوا بالإسـلام آنئـذ کـانوا منتشـرین فی المـدینه و حولهـا، و فی الحبشه أیضـا، و فی غیر ذلـک من المناطق.

و قد فرض الإسلام وجوده، و هیبته فی تلک السنین التی کانت زاخره بالتحدیات، و سمع به القاصی و الدانی ..

و کان المسلمون فی المدینه، فریقین:

أحدهما: الأنصار، و هم أهل المدینه أنفسهم.

و الآخر: القرشیون المهاجرون من مکه- بصوره عامه-.

و من البـدیهی: أن جمیـع النـاس لم یحجـوا مع رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، إذ لاـ یعقـل أن یـترکوا جمیعهم مواشـیهم، و زراعاتهم، و بیوتهم، و دیارهم خاویه من کل أحد، فإن ذلک یجعلها عرضه للمتربصـین للسلب و الغاره فی ذلک المجتمع الذی یری أن ذلک من وسائل عیشه.

المحبون و المناوئون:

کما أن من الواضح: أن الناس کانوا بین محبین عرفوا الحق، و التزموا به، و بین مناوئین اختاروا طریق النفاق و التآمر الخفی، و ما أکثر هؤلاء، أی أن أفاضل الصحابه و أماثلهم من أمثال سلمان، و عمار، و المقداد، و أبی ذر،ه.

۱- الآیه ۱۰۱ من سوره التوبه.

و أبی الهیثم بن التیهان، و بنی هاشم، و سواهم، کانوا من محبی علی، و من أنصاره.

و کان المهاجرون هم الـذین یناوئون علیا (علیه السـلام)، و یسـعون فی إبطال أمره، و یـدبرون لإبعاد الخلافه عنه بعد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و قد تعاهدوا و تعاقدوا علی ذلک ..

و کان المراقب لتصرفاتهم فی مختلف الموارد یدرک مدی انحرافهم عن الإمام علی (علیه السلام)، و أنهم تکتل واضح المرامی و الأهداف، ظاهر التباین و الاختلاف، لا مجال لأن یفکر بالإنصیاع للتوجیهات النبویه، و لا حتی للقرارات الإلهیه فیما یرتبط بأمر الإمامه و الخلافه فی أی من الظروف و الأحوال ..

و قد حج مع رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) من المهاجرین الذین هم فی هذا الإتجاه بضع عشـرات، قد لا یصلون إلی المئات .. و لکن کـان فیهم رجـال مجربون، کـانوا علی درجه کبیره من الحنکه و الـدهاء، و کان ثقلهم الحقیقی فی مکه، التی أظهرت فی السـنه الثامنه من الهجره، الإستسلام للإسلام، بالإضافه إلی ما حولها من البلاد و العباد، الذین یخضعون لنفوذها، و یلتقون فی مصالحهم معها ..

و لأجـل ذلـک وجـد المهـاجرون الطامحون، فی قریش، و فی مکه و ما والاها، عضـدا قویا، و سـندا لهم، شـجعهم علی مواجهه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، بهذه الحده و الشده التی سلفت الإشاره إلیها ..

و بعـد أن فعلـوا فعلتهم الشـنیعه تلـک، و ظنوا أنهم قـد ربحوا معرکتهم ضـد رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، بمنعهم إیـاه من الإعلان علی الحجیج

تنصیب علی فی مقام الإمامه، بما أثاروه من صـخب و ضجیج، کان لا بد لهم من التوجه نحو محاوله غسل هذا العار عنهم، و لو بادعاء أنها مجرد غلطه صـدرت، و قـد نـدم مرتکبوها علی ما فرط منهم، و قـد یدّعون: أن رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) قد عفا عنهم و سامحهم. ثم قرّبهم إلیه حتی جعلهم موضع سره، و أوقفهم علی ما دبره و قرره ..

و قـد یـدّعون أیضـا: أنه أعلمهم بأن ما أراد النبی (صـلی اللّه علیه و آله) بیانه فی عرفات و سواها لم یکن هو ولایه و إمامه علی (علیه السلام). إلی غیر ذلک مما قد یکون سببا فی بلبله الأفکار، الذی قد یسهم فی تضییع الحق ..

فجاء التخطیط النبوی الحکیم لیقضـی، بأن یخرج النبی (صلی اللّه علیه و آله) من مکه فور انتهاء مراسم الحج مباشره، و من دون إبطاء أو تفریط و لو بساعه، بل دقیقه واحده من الوقت، فنفر فی الیوم الثالث عشـر من منی بعد الزوال (۱). و لم یطف بالبیت، و لا زاره کما أسلفناه (۲). و إن کانت بعض۵.

۱- السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۳۰۶ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۳۳۳ و المجموع ج ۴ ص ۳۶۳ و ج ۸ ص ۲۴۹ و تحفه الأحوذی ج ۳ ص ۹۰ و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۱۴۹.

۲- راجع: البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و الحدائق الناضره ج ۱۴ ص ۳۱۹ و الکافی ج ۴ ص ۲۴۸ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و (ط دار الإسـلامیه) ج ۸ ص ۱۵۳ و جامع أحادیث الشـیعه ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ۴۵۵ و ج ۱۲ ص ۲۰۷ و تهذیب الأحکام ج ۵ ص ۴۵۷ و منتقی الجمان ج ۳ ص ۱۲۵.

المصادر قد زعمت خلاف ذلک (۱).

و ذلک، لأن أی تأخیر، سوف یکون معناه أن یخرج أشتات من الناس إلی بلادهم، و لا یتمکن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، من إیصال ما یرید إیصاله إلیهم ..

و حین یخرج النبی (صلی اللّه علیه و آله) معهم فمن الطبیعی أن یتقید الناس فی مسیرهم بمسیر رسول اللّه، و الکون فی رکبه، إما حیاء، أو طلبا للیسر و الأمن، و البرکه، و الفوز بسماع توجیهاته.

هذا .. و قد قطع (صلی اللّه علیه و آله) المسافه ما بین مکه و الجحفه، حیث غدیر خم، و هی عشرات الأمیال، فی أربعه أیام فقط، ثم یأتی التهدید الإلهی للمتجرئین بالعوده إلی نقطه الصفر، و خوض حروب طاحنه معهم تشبه حرب بدر و حنین، وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۲). فجمعهم (صلی اللّه علیه و آله) فی غدیر خم، و نصب علیا (علیه السلام) هناک إماما للأمه، و بایعه حتی أشد الناس اعتراضا علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی عرفات و غیرها. و لم یجرؤا علی التفوه ببنت شفه إلا همسا ..

لأنهم وجدوا أنفسهم أفرادا قلیلین، لا یتجاوز عددهم بضع عشرات من الناس بین عشرات الألوف، فقد خلفوا حماتهم، و هم أهل مکه و ماه.

۱- السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۳۰۷ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۳۳۴ و المجموع ج ۴ ص ۳۶۳ و ج ۸ ص ۲۴۹ و تحفه الأحوذی ج ۳ ص ۹۰ و مصادر کثیره من کتب أهل السنه.

۲- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

والاهـا، وراء ظهورهم، و أما اليمن، فقـد أسـلمت طائفه من أهلها قبل أيام يسـيره على يـد الإمام على (عليه السـلام)، الـذى لحق برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى مكه مع بعض من أسلم على يديه ..

سبب جرأتهم:

و ربمـا كـان السـبب فى هـذه الجرأه الظـاهره، و الوقاحه السافره التى تجلت فى حجه الوداع؛ هو شـعور هـذا الفريق من مهاجرى قريش بـالقوه و هم فى بلـدهم، و بين أنصارهم و محبيهم- أى فى محيط مكه و ما والاها- و قـد لاحظنا أن هـذا التعاطف معهم كان يظهر منهم بين الفينه و الفينه حتى حين كانوا يحاربون الإسلام و أهله و هى حروب لم تخب نارها إلا فى فتح مكه قبل مده يسيره، حيث اضطرت قريش إلى الإنكفاء عن الصراع السافر إلى التدبير التآمرى الماكر.

لقـد أدركت قريش: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) بصدد الإعداد لأمر عظيم، لا تريد أن ترى نفسـها راضـيه به. ألا و هو إبلاغ الأمه بأسرها بإمامه على (عليه السلام)، و خلافته لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

و أن هـذا الإبلاـغ يتم بصوره لا تترك لها أيه فرصه للتخلص و التملص، و المناوره، و تصـبح مقهوره على تجرع الغصه و تفوت منها الفرصه ..

و لعـل قريشـا حين تجرأت على النبى (صـلى اللّه عليه و آله) فى عرفـات، أو فى منى، أو فيهما معا ظنت أنها قـد أفلحت فى درء خطر عظيم، و تلافى خطب جسيم، كان قد أوشك أن يلم بها ..

و لكن اللّه خيب فألها، و أبار كيدها، و أبطل مكرها .. و يمكرون و يمكر

اللّه، و اللّه خير الماكرين ..

ظروف فرضت نفسها:

إنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يعرف: أن معظم الناس قد أعلنوا الإسلام بعد فتح مكه، أى فى السنتين الأخيرتين من حياته (صلى اللّه عليه و آله)، و أن إسلام الأكثرين منهم كان سطحيا، بل صوريا، فرضته الظروف التى نشأت فى المنطقه بعد فتح مكه، حيث لم يكونوا يعرفون عن هذا الدين الشى ء الكثير، لأنهم كانوا يعيشون فى بواديهم، و وفق مناهجهم الجاهليه، و عاداتهم القبليه، و لم يكن زعماؤهم يسمحون للمبلغين المسلمين بأن يصلوا إليهم، أو أن يحدثوهم بشى ء عن هذا الدين و أحكامه، و مفاهيمه، و تفاصيله، و .. و ..

و حتى الذين أسلموا منهم، فإنهم قد عاشوا حياتهم بمفاهيم الجاهليه أيضا. و لم يفارقوا عاداتها، و لم يتربّوا بعد على معانى الإيمان و الإسلام. بل كان زعماؤهم هم الذين يتحكمون بهم، و يسيّرون أمورهم، و يهيمنون على حركتهم ..

و من جهه أخرى: فقد كان هناك طامعون و طامحون قد أذكى طموحهم هذا التوسع السريع و الهائل، الذى كان من نصيب أهل الإسلام فى فتره وجيزه جدا .. و هو توسع قد هيأ لهم المال الوفير و الجاه العريض، و النفوذ، و القوه .. و ما إلى ذلك من أمور لم يكونوا يحلمون بها ..

و من جهه ثالثه: فقد كان فى المدينه و حولها، من لم يرق لهم الانصهار فى المجتمع الإسلامى و الذوبان فيه، و الانطلاق به فى الحياه .. فكانوا

یکیدون فی الخفاء، و یشارکون فی کل ما یلحق بالإسلام ضررا مهما کان حجمه و نوعه .. و قد وجد هؤلاء فی کثیر من مسلمه الفتح سندا و عضدا فی هذا الإتجاه أیضا ..

هذا .. عدا عن غیرهم من الفئات التی ما أسلمت و لکنها استسلمت، فلما وجدت الفرصه لإظهار أمرها لم تتوان فی ذلک ..

و کل هذا الذی ذکرناه من شأنه أن یصعّد من درجه الخطوره التی یواجهها الإسلام، و المخلصون من أهله بعد وفاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و کان الهدف الأعظم و الأهم هو حفظ تعالیم هذا الدین، و صیانه عقائده و مفاهیمه، و تمکینها من اختراق هذه السدود، و اجتیاز هذه الجدود، و تذلیل کل العقبات التی تواجهها، و تمنع من حصول الأجیال الآتیه علیها.

و هذا بالذات هو ما فعله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی حجه الوداع، و فی العدید من المفاصل الحساسه بعدها ..

و هذا ما یفسر لنا جمعه لهذه الجموع العظیمه و الهائله، التی جاء بها إلی أقدس مکان، فی أقدس زمان، مع أقدس إنسان خلقه اللّه تعالی، لأداء شعیره عبادیه هی من أعظم الشعائر.

و جاء معه أولئک الذین یدبرون فی الخفاء ما یدبرون. و کان (صلی اللّه علیه و آله) یعلم أن مکه و ما والاها؛ من حزبهم، و إلی جانبهم، بالإضافه إلی أن طائفه من أهل المدینه و ما حولها کانت تتعاطف معهم، و تمیل إلیهم ..

فکان ما کان مما تقدم بیانه.

دراسه الحدث فی حدود الزمان و المکان:

اشاره

و نحن فی نطاق فهمنا لموقف النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی حجه الوداع فی منی و عرفات، و منع قریش له من نصب علی (علیه السلام) إماما للأمه، نسجل النقاط التالیه:

۱- یوم عباده:

إن یوم عرفه هو یوم عباده و دعاء و ابتهال، و توبه و انقطاع إلی اللّه، سبحانه، و یکون فیه کل واحد من الناس منشغلا بنفسه، و بمناجاه ربه، لا یتوقع فی موقفه ذاک أی نشاط سیاسی عام، و لا یخطر ذلک له علی بال.

و هو یوم لا نظیر له فی تاریخ حیاتهم، لأنهم یحجون مع أکرم و أعظم نبی فی فرصه وحیده و نادره فی تاریخ البشریه.

و هو أفضل الأیام، و أکثرها انسجاما مع أجواء التقوی و الإنضباط مع القرارات الإلهیه، و الخضوع لمشیئته، و تنفیذ أوامره تعالی، و قد لفت النبی (صلی اللّه علیه و آله) نظرهم إلی هذا الأمر حین قررهم (صلی اللّه علیه و آله) فی خطبته، فأقروا بفضل هذا الیوم عند اللّه (۱).

فإذا رأی الإنسان المؤمن أن النبی الأکرم (صلی اللّه علیه و آله) یبادر إلی عمل من هذا القبیل، فلا بد و أن یشعر: أن هناک أمرا بالغ الخطوره، و فائق الأهمیه، فینشدّ لسماع ذلک الأمر، و التعرف علیه، و یلاحق جزئیاته بدقه و وعی، و بانتباه فائق. فإذا رأی تمرد أصحابه علیه، و عاین إساءه الأدبع.

۱- راجع: خطبه النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی حجه الوداع.

معه، من قبل المـدّعين للإخلاص فى الإيمان، و المظهرين للإسـتعداد للجهاد و التضـحيه، فإن ذلك سيشـكل مفاجأه له إلى حد الصدمه.

و سيتمكن كل من حضر الحج من مشاهده و معرفه ما يجرى، فإن الجميع يكونون فى هذا اليوم مجتمعين فى صعيد واحد.

أمـا فى منى، أو فى سواها، فالحجاج يكونون منصـرفين إلى أعمال، و موزعين فى جهات مختلفه: هـذا يرجم الجمرات، و ذلك يحلق أو يقصـر، و آخر يريد أن يذبح أضحيته، و قد يكون هناك من لا يزال فى الطريق، كما أن هناك من فرغ من ذلك كله، و ذهب إلى خيمته للإستراحه، أو ذهب إلى الحرم ليطوف، أو ما إلى ذلك.

۲- الإحرام:

ثم إن جميع الحجـاج فى موقف عرفه على حـاله الإـحرام، الـذى بـدأوه بتلـبيه داعى اللّه تعـالى، و أعلنوا براءتهم من الشـرك و رفضهم له، و أقروا بأن كل شى ء مملوك له تبارك و تعالى، و صادر منه و عنه، و هو وحده له الحمد، و النعمه، و الملك ..

و فى الإحرام يمارسون الإمتناع عن الملذات، و عن كثير مما يحل لهم، و هم يخوضون تجربه السـيطره على دوافعهم الغريزيه، و من ذلـك امتنـاعهم عن النسـاء و مـا إلى ذلـك، و هم يمتنعون حـتى عن إيـذاء النمله و القمله، فهـل يمكن أن يؤذوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟! أو هل يقدمون على مخالفه أوامره و نواهيه؟!

كما أنهم يشعرون بمساواه غنيهم لفقيرهم، و عالمهم بجاهلهم، و كبيرهم

بصغيرهم، و ملكهم و سوقتهم، و حرهم و مملوكهم أمام المحكمه الإلهيه العادله إلى غير ذلك مما لا يخفى.

۳- لماذا فى موسم الحج؟!:

و إذا كان موسم الحج هو المناسبه التى يجتمع فيها الناس من مختلف البلاد، على اختلاف طبقاتهم، و أجناسهم، و أهوائهم، فإن أى حدث متميز يرونه و يشاهدونه فيه لسوف تنتشر أخباره بواسطتهم على أوسع نطاق، فكيف إذا كان هذا الحدث يحمل فى طياته الكثير من المفاجآت، و العديد من عناصر الإثاره، و فيه من الأهميه ما يرتقى به إلى مستوى الأحداث المصيريه للدعوه الإسلاميه بأسرها.

۴- وجود الرسول صلّى اللّه عليه و آله أيضا:

كما أن نفس وجود الرسول (صلى اللّه عليه و آله) فى موسم الحج، لا بد أن يضفى على هذه المناسبه المزيد من البهجه، و الارتياح، و لسوف يعطى لها معنى روحيا أكثر عمقا، و أكثر شفافيه. و سيشعر الحاضرون بحساسيه زائده تجاه أى قول و فعل يصدر من جهته (صلى اللّه عليه و آله)، و سيكون الدافع لديهم قويا لينقلوا للناس مشاهداتهم، و ذكرياتهم فى سفرهم الفريد ذاك.

فكيف إذا رافق ذلك إعلام النبى (صلى اللّه عليه و آله) لهم أن لقاءهم به سيكون يتيما، إذ إنه يوشك أن يفارقهم فراقا أبديا، لا لقاء بعده، فإن مشاعرهم سوف تتوهج، و قلوبهم ستمتلئ شغفا بكل حركه، أو لفته، أو كلمه ينطق بها، و سيعودون إلى بلادهم بأغلى الذكريات و اعزها، و أجملها، و أفضلها.

كما أن الناس الذين يعيشون فی مناطق بعيده عنه (صلى اللّه عليه و آله)، و يشتاقون إليه، لسوف يلذ لهم سماع تلك الأخبار، و سيجهدون فی تتبعها بشغف، و بدقه و بانتباه زائد؛ ليعرفوا كل ما صدر من نبيهم، من: قول، و فعل، و توجيه، و سلوك، و أمر، و نهی و تحذير، و ترغيب و ما إلى ذلك.

ثم إن الحدث الذی سمعه هؤلاء الناس من نبيهم و سينقلونه إلى من وراءهم، هو حدث مثير و خطير فی حد ذاته، و يمثل صدمه كبيره و خطيره لمشاعرهم، و خيبه لكل أمل كان يراود خواطرهم.

و حدث كهذا لا بد ان ينتشر فی البلاد و بين العباد، و سينتقل فی الأجيال اللاحقه جيلا بعد جيل، و ستتداوله الفرق، و تهتم له المذاهب، و سيثور الجدل حوله بين أربابها، لأنه الحدث الذی تقوم به الحجه على كل عاقل لبيب، و أريحی أريب، و ألمعی أديب، فلله الحجه البالغه على البشر كلهم، و الناس هم الذين يختارون مع أی فريق يكونون، و أی طريق يسلكون.

۵- ظهور المعجزه:

و قد لوحظ هنا أيضا: أن اللّه تعالى قد أظهر لهم المعجزه فی منى، حيث كان (صلى اللّه عليه و آله) يخطبهم، و يصل صوته إلى كل من كان فی منى كما تقدم.

و لكنه حين خطبهم فی عرفات لم يظهر لهم هذه المعجزه، فقد ذكرت النصوص: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يخطبهم و كان على (عليه السلام) يقف فی مكان آخر، و يوصل كلامه إلى من هم فی الجهه الأخرى، و قد

تحدثنا عن ذلک فی ما سبق (۱).

و یمکن أن نستفید من هذا: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کان فی المواضع المشابهه من حیث کثره الحاضرین، یمارس هذه الطریقه لإبلاغ کلامه للآخرین، و لعل هذا هو ما جری فی غدیر خم أیضا.

۶- الذکریات الغالیه:

و قد قلنا آنفا: إن کل من رافق النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی هذا السفر العبادی، لسوف یحتفظ فی ذاکرته بأدق الذکریات، لأنها ستکون ذکریات عزیزه و غالیه علی قلبه، تبقی حیه غضه فی روحه و فی وجدانه، علی مدی الأیام و الشهور، و الأعوام و الدهور، ما دام أن هذه هی آخر مره یری فیها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، أعظم و أکرم، و أغلی رجل وجد و یوجد علی وجه الأرض.۰۹

۱- راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۴۷۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۱۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۸ ص ۴ و ۵ و أسد الغابه ج ۲ ص ۱۵۵ و ج ۵ ص ۱۱ و تهذیب الکمال ج ۹ ص ۳۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۳۹۶ و أدب الإملاء و الإستملاء ص ۱۰۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۲ ص ۳۴۳ و (ط دار الفکر) ج ۳ ص ۲۴۷ و ج ۵ ص ۱۴۰ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۴۴۳ و المعجم الکبیر ج ۵ ص ۱۹ و إمتاع الأسماع ج ۶ ص ۳۸۹ و المغنی لابن قدامه ج ۱ ص ۶۲۴ و تحفه الأحوذی ج ۵ ص ۳۱۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۷ ص ۳۱۲ و ۳۱۴ زج ۸ ص ۲۱۲ و ج ۹ ص ۱۳۸ و تلخیص الحبیر لابن حجر ج ۴ ص ۶۲۱ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۳۷ و ج ۲ ص ۲۶۳ و نیل الأوطار ج ۲ ص ۹۰ و کشف اللثام (ط. ج) ج ۶ ص ۷۸ و (ط. ق) ج ۱ ص ۳۵۶ و المجموع للنووی ج ۸ ص ۹۰. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۳۱ ۲۱۰ ۶ - الذکریات الغالیه: .....

و الذی نرید أن نضیفه هنا هو: أن العلاقه بالحدث حین تتخذ بعدا عاطفیا، یلامس مشاعر الإنسان، و أحاسیسه، فإنها تصبح أکثر رسوخا و حیویه، و أبعد أثرا فی مجال الإلتزام و الموقف، و لا شک فی أن هذا کان من أهم الأهداف التی کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) یرمی إلی تحقیقها من خلال اختیاره لخصوصیه الزمان و المکان .. و غیر ذلک من حالات و أوضاع.

۷- الناس أمام مسؤولیاتهم:

و قد عرفنا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد اختار الزمان- یوم عرفه- لأنه یوم العباده و الإنقطاع إلی اللّه سبحانه.

و اختار المکان، و هو نفس جبل عرفات، لأن الکل یجتمعون فی صعید واحد، و علی حاله واحده، بالإضافه إلی خصوصیات أخری ذکرناها فیما سبق.

ثم اختار أسلوب الخطاب الجماهیری، لا خطاب الأفراد و الأشخاص کما هو الحال فی المناسبات العادیه- لقد اختار (صلی اللّه علیه و آله) ذلک کله- لأنه أراد أن یضع الأمه أمام مسؤولیاتها، لیفهمها: أن تنفیذ هذا الأمر یقع علی عاتقها؛ فلیس للأفراد أن یعتذروا بأن هذا أمر لا یعنیهم، و لا یقع فی دائره واجباتهم، کما أنهم لا یمکنهم دعوی الجهل بأبعاده و ملابساته، أی أن الجمیع أصبحوا مطالبین بإنجاز هذا الواجب، و مسؤولین عنه، و لیس خاصا بفئه من الناس، لا یتعداها إلی غیرها، کفئه المهاجرین أو الأنصار، أو بنی هاشم، أو أهل المدینه، أو ما إلی ذلک ..

و بذلک تکون الحجه قد قامت علی الجمیع، و لم یبق عذر لمعتذر، و لا

حيله لمتطلب حيله.

٨- إحتكار القرار:

و هذه الطريقه فى العمل قد أخرجت القضيه عن احتكار جماعه بعينها، قد يروق لها أن تدّعى: أنها وحدها صاحبه الحل و العقد فى هـذه المسأله، لتصبح قضيه الأمه بأسرها، من مسؤولياتها التى لا بـد و أن تطالب، و تطالب بها، فليس لقريش بعد هذا، و لا لغيرها: أن تحتكر القرار فى أمر الإمامه و الخلافه، كما قد حصل ذلك بالفعل.

و لنا أن نعتبر هـذا الأمر من أهم إنجازات هـذا الموقف، و هو ضـربه موفقه فى مجال التخطيط لمستقبل الرساله، و تركيز الفهم الصحيح لمفهوم الإمامه لدى جميع الأجيال، و على مر العصور.

حيث كان لا بد لهذه القضيه من أن تخرج من يد أناس يريدون أن يمارسوا الإقطاعيه السياسيه و الدينيه، على أسس و مفاهيم جاهليه، دونما أثاره من علم، و لا دليل من هـدى، و إنما من منطلق الأهواء الشيطانيه، و الأطماع الرخيصه، و الأحقاد المقيته و البغيضه.

٩- تساقط الأقنعه:

و لعل الإنجاز الأهم هنا، هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد استطاع أن يكشف زيف المزيفين، و خداع الماكرين، و يعريهم أمام النـاس، حتى عرفهم كـل أحـد، و بأسلوب يستطيع الناس جميعا أن يـدركوه و يفهموه على اختلاف مستوياتهم، و حالاتهم، و درجاتهم فى الفكر، و فى الوعى، و فى السن، و فى الموقع، و فى غير ذلك من أمور ..

فقد رأی الجمیع: أن هؤلاء الذین یدّعون: أنهم یوقرون رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و یتبرکون بفضل وضوئه، و ببصاقه، و حتی بنخامته، و أنهم یعملون بالتوجیهات الإلهیه التی تقول:

لا تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ (۱).

لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ (۲).

ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (۳).

أَطِیعُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ (۴).

و غیر ذلک من آیات تنظم تعاملهم، و تضع الحدود، و ترسم معالم السلوک معه (صلی اللّه علیه و آله)، مما یکون الفسق و الخروج عن الدین، فی تجاهله، و فی تعدیه.

هذا إلی جانب اعترافهم بما له (صلی اللّه علیه و آله) من فضل علیهم، و أیاد لدیهم، فإنه هو الذی أخرجهم- بفضل اللّه- من الظلمات إلی النور، و من الضلال إلی الهدی، و أبدلهم الذل بالعز، و الشقاء بالسعاده، و النار بالجنان.

یضاف إلی ذلک کله: ادّعاء هؤلاء أنهم قد جاؤوا مع هذا الرسول الأکرم و الأعظم، فی هذا الزمان الشریف، إلی هذا المکان المقدس- عرفات- لعباده.

۱- الآیه ۱ من سوره الحجرات.

۲- الآیه ۲ من سوره الحجرات.

۳- الآیه ۷ من سوره الحشر.

۴- الآیه ۵۹ من سوره النساء.

اللّه سبحانه، و طلب رضاه، معلنين بالتوبه، و بالندم على ما فرطوا به فى جنب اللّه، منيبين إليه سبحانه، ليس لهم فى حطام الدنيا مطلب، و لا فى زخارفها مأرب.

و هم يظهرون أنفسهم بمظهر من يسعى لإنجاز عمل صالح يوجب غفران ذنوبهم، و رفعه درجاتهم.

نعم، رغم ذلك كله: فإنه (صلى اللّه عليه و آله) استطاع أن يرى الجميع بأم أعينهم: كيف أن حركه بسيطه منه (صلى اللّه عليه و آله) قد أظهرتهم على حقيقتهم، و كشفت خفىّ مكرهم، و خادع زيفهم، و قد رأى كل أحد كيف أنهم: قد تحولوا إلى وحوش كاسره، ضد نبيهم بالذات، و ظهر كيف أنهم لا يوقرون رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و يرفعون أصواتهم فوق صوته، و يجهرون له بالقول أكثر من جهر بعضهم لبعضهم، و يعصون أوامره .. و .. و .. كل ذلك رغبه فى الدنيا، و زهدا فى الآخره، و طلبا لحظ الشيطان، و عزوفا عن الكرامه الإلهيه، و عن طلب رضى الرحمن.

۱۰- و على هذه فقس ما سواها:

و لا بد لكل من عاين هذه الأحداث أن يطرح على نفسه السؤال التالى: إذا كان هؤلاء لا يتورعون عن معامله نبيهم بهذا الأسلوب الوقح و القبيح، فهل تراهم يوقرون من هو دونه، فى ظروف و حالات هى أقل بكثير من حالاتهم معه (صلى اللّه عليه و آله)؟!.

و ماذا عسى أن يكون موقفهم ممن طفحت قلوبهم بالحقد عليه، و لهم قبله ترات و ثارات أسلافهم الذين قتلهم على الشرك، و هو أمير المؤمنين

الإمام على بن أبى طالب صلوات اللّه و سلامه عليه ..

و سيجدون أن الإجابه لن تكون فى صالح هؤلاء المتجرئين على نبيهم (صلى اللّه عليه و آله).

و هكـذا .. فـإنه يكون (صـلى اللّه عليه و آله) قـد أفقـدهم، و أفقـد مؤيـديهم كـل حجه، و حرمهم من كل عـذر، سوى البغى و الإصرار على الباطل، و الجحود للحق؛ فقد ظهر ما كان خفيا، و أسفر الصبح لذى عينين، و لم يعد يمكن الإحاله، على المجهول، بدعوى: أنه يمكن أن يكون قد ظهر لهم ما خفى علينا.

أو أنهم- و هم الأتقياء الأبرار- لا يمكن أن يخالفوا أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و لا أن يبطلوا تدبيره، و يخونوا عهده، و هو لمّا يدفن.

أو أن من غير المعقول: أن تصدر الخيانه من أكثر الصحابه؟! أو أن يسكتوا عنها بأجمعهم.

و مـا إلى ذلـك من أسـاليب تضـليليه، يمارسـها البعض لخـداع السـذج و البسـطاء، و من لاـ علم لهم بواقع أولئـك النـاس، و لا بمواقفهم.

فإن كل هذه الدعاوى قد سقطت، و جميع تلكم الأعذار قد ظهر زيفها و بطلانها، فمن شاء فليؤمن، و من شاء فليكفر.

۱۱- القرار الإلهى الثابت:

و الـذى ساهم فى قطع كل عذر، و بوار كل حجه: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله)، قد تابع طريقته الحكيمه فى فضح أمر هؤلاء المتجرئين، بما ستأتى الإشاره إليه، فى أمور فاجأهم بها، مثل قضيه تجهيز جيش أسامه،

و عزل أبی بکر عن الصلاه، و طلب کتابه الکتاب، فیما عرف برزیه یوم الخمیس.

و کل ذلک قد کان منه فی الأیام الأخیره من حیاته (صلی اللّه علیه و آله)، بحیث لم یبق مجال لدعوی الإنابه و التوبه، أو الندم علی ما صدر منهم، و لا لدعوی تبدل الأوضاع و الأحوال، و الظروف و المقتضیات، و لا لدعوی تبدل القرار الإلهی النبوی الثابت.

۱۲- التهدید و التآمر:

هذا .. و قد تقدم: أن هؤلاء أنفسهم حینما رأوا جدیه التهدید الإلهی، قد سکتوا فی غدیر خم حین أعلن النبی (صلی اللّه علیه و آله) إمامه علی (علیه السلام)؛ فلم نجد منهم أیه بادره، إلا فیما ندر من همسات عابره، لا تکاد تسمع.

و قد بادر هؤلاء أنفسهم إلی البیعه له (علیه السلام) .. و إن کانوا قد أسروا و بیتوا ما لا یرضاه اللّه و رسوله، من القول و الفعل، و النیه و التخطیط. الذی ظهرت نتائجه بعد وفاه النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و هو (صلی اللّه علیه و آله) لما یدفن، بل و قبل ذلک، حینما تصدی بعضهم لمنع النبی الأکرم (صلی اللّه علیه و آله) من کتابه الکتاب بالوصیه لعلی (علیه السلام)، حینما کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی فراش المرض، فی ما عرف برزیه یوم الخمیس! و قال قائلهم: إن النبی لیهجر!

أو: غلبه الوجع!

أو فقالوا: هجر رسول اللّه!

أو: ما شأنه أهجر؟

قال سفیان: یعنی هذی، استفهموه! (۱).۲.

۱- راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۲ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۵۵ و الإیضاح ص ۳۵۹ و تذکره الخواص ص ۶۲ و سر العالمین ص ۲۱ و صحیح البخاری ج ۳ ص ۶۰ و ج ۴ ص ۵ و ۱۷۳ و ج ۱ ص ۲۱- ۲۲ و ج ۲ ص ۱۱۵ و (ط دار الفکر) ج ۴ ص ۳۱ و ۶۶ و ج ۵ ص ۱۳۷ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۰۲ و السنن الکبری للنسائی ج ۳ ص ۴۳۴ و المصنف للصنعانی ج ۶ ص ۵۷ و ج ۱۰ ص ۳۶۱ و راجع ج ۵ ص ۴۳۸ و الإرشاد للمفید ص ۱۰۷ و البحار ج ۲۲ ص ۴۷۲ و ۴۹۸ و ج ۳۰ ص ۵۳۰ و ۵۳۸ و راجع: الغیبه للنعمانی ص ۸۱- ۸۲ و عمده القاری ج ۱۴ ص ۲۹۸ و ج ۱۵ ص ۹۰ و ج ۱۸ ص ۶۱ و ۶۲ و فتح الباری ج ۸ ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۷ و (ط دار إحیاء التراث العربی) ج ۵ ص ۲۴۷ و البدء و التاریخ ج ۵ ص ۵۹ و الملل و النحل ج ۱ ص ۲۲ و الطبقات الکبری ج ۲ ص ۲۴۴ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۱۹۲- ۱۹۳ و (ط مؤسسه الأعلمی) ج ۲ ص ۴۳۶ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۲۰ و أنساب الأشراف ج ۱ ص ۵۶۲ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۵۵ و ج ۶ ص ۵۱ و ج ۱۳ ص ۳۱ و نصب الرایه ج ۴ ص ۳۴۳ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۶۴ و صحیح مسلم ج ۵ ص ۷۵ و ۷۶ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۴۴ و نهج الحق ص ۲۷۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۲۴۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۵۰ و الشفا بتعریف حقوق المصطفی للقاضی عیاض ج ۲ ص ۱۹۲ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۴۴۷ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر ج ۲ قسم ۲ ص ۶۲. و راجع: حق الیقین ج ۱ ص ۱۸۱- ۱۸۲ و دلائل الصدق ج ۳ قسم ۱ ص ۶۳- ۷۰ و الصراط المستقیم ج ۳ ص ۳ و ۶ و المراجعات ص ۳۲۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و النص و الاجتهاد ص ۱۴۹- ۱۶۳ و مسند الحمیدی ج ۱ ص ۲۴۲.

و سيأتى إن شاء اللّه أنهم أخذوا هذا الأمر من صاحبه الشرعى بقوه السلاح، بعد أن ارتكبوا جرائم و عظائم، و انتهكوا للّه حرمات .. فإنا للّه و إنا إليه راجعون ..

الخير فى ما وقع:

و أخيرا .. فإن ما جرى فى عرفه، و منى، و إظهار هؤلاء الناس على حقيقتهم، و ما تبع ذلك من فوائد و عوائد أشير إليها، قد كان ضروريا و لازما، للحفاظ على مستقبل الدعوه، و بقائها، فقد عرفت الأمه الوفى و التقى، من المتآمر و الغادر، و المؤمن الخالص، من غير الخالص، و فى ذلك النفع الكثير و الخير العميم. فَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً (۱). و صدق اللّه و رسوله، و خاب من افترى .. فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ (۲).ح.

۱- الآيه ۱۹ من سوره النساء.

۲- الآيه ۱۰ من سوره الفتح.

الفصل الرابع: حديث الغدير و أسانيده

اشاره

غدیر خم لتبرئه علی علیه السّلام:

قال ابن کثیر: (فصل فی إیراد الحـدیث الـدال علی أنه (علیه السـلام) خطب بمکان بین مکه و المـدینه، مرجعه من حجه الوداع، قریب من الجحفه- یقـال له غـدیر خم- فبین فیهـا فضـل علی بن أبی طالب، و براءه عرضه مما کان تکلم فیه بعض من کان معه بأرض الیمن، بسبب ما کان صدر منه إلیهم من المعدله التی ظنها بعضهم جورا، و تضییقا و بخلا، و الصواب کان معه فی ذلک.

و لهـذا لما تفرغ (علیه السـلام) من بیان المناسک، و رجع إلی المـدینه بین ذلک فی أثناء الطریق. فخطب خطبه عظیمه فی الیوم الثـامن عشـر من ذی الحجه عامئـذ، و کان یوم الأحـد بغـدیر خم، تحت شـجره هناک، فبین فیها أشـیاء. و ذکر من فضل علی و أمانته و عدله و قربه إلیه ما أزاح به ما کان فی نفوس کثیر من الناس منه) (۱).

إلی أن قال: (قال محمد بن إسـحاق- فی سیاق حجه الوداع-: حدثنی یحیی بن عبد اللّه بن عبد الرحمن بن أبی عمره، عن یزید بن طلحه بن یزید۴.

۱- البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۴.

بن ركـانه، قـال: لمـا أقبل على من اليمن، ليلقى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) بمكه، تعجل إلى رسول اللّه، و اسـتخلف على جنده الذين معه رجلا من أصحابه، فعمد ذلك الرجل، فكسا كل رجل من القوم حله من البز الذى كان مع على.

فلما دنا جيشه خرج ليلقاهم، فإذا عليهم الحلل، قال: ويلك! ما هذا؟

قال: كسوت القوم ليتجملوا به إذا قدموا فى الناس.

قال: ويلك! انزع قبل أن تنتهى به إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

قال: فانتزع الحلل من الناس، فردها فى البز.

قال: و أظهر الجيش شكواه لما صنع بهم (۱).

ثم روى ابن إسـحاق عن أبى سـعيد الخدرى قال: اشـتكى الناس عليا، فقام رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) فينا خطيبا، فسمعته يقول: (أيها الناس لا تشكوا عليا، فواللّه إنه لأخشن فى ذات اللّه أو فى سبيل اللّه من أن يشكى) (۲).۸.

۱- و البـدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۲۸ و السـيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۵ و السيره النبويه لابن هشام ج ۲ ص ۶۰۳ و (و نشر مكتبه محمـد على صبيـح) ج ۴ ص ۱۰۲۱ و البحـار ج ۴۱ ص ۱۱۵ و تاريـخ الأـمم و الملـوك ج ۲ ص ۴۰۲ و المنـاقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۳۷۷ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۳۰۴ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴.

۲- و البـدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۲۸ و ج ۷ ص ۳۸۱ و السـيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۵ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴ و مسـند أحمد ج ۳ ص ۸۶ و مجمع الزوائـد ج ۹ ص ۱۲۹ و السـيره النبويه لابن هشام ج ۲ ص ۶۰۳ و (و نشـر مكتبه محمد على صبيح) ج ۴ ص ۱۰۲۲ و ينـابيع الموده ج ۲ ص ۳۹۸ و الإستيعـاب (ط دار الجيل) ج ۴ ص ۱۸۵۷ و تاريـخ مدينه دمشق ج ۴۲ ص ۱۹۹ و تهذيب الكمال ج ۳۵ ص ۱۸۷ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۲۴۰ و ۲۳۴ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ج ۲۰ ص ۳۰۰ و ۳۰۲ و ج ۲۳ ص ۶۰۶ و ج ۳۱ ص ۴۸.

و نقول:

إن مـا زعمه ابن کثیر، لیس له أیه قیمه علمیه، فـإنه مجرد اجتهـاد منه فی مقابـل النصوص التی صـرحت: بـأن مـا فعله رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) إنما هو نصب منه، بل من اللّه لعلی (علیه السلام) لمقام بعینه، و کلمات رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی یوم الغدیر صریحه فی ذلک ..

و نزول آیه کمال الدین فی مناسبه الغدیر کما ورد فی النصوص، یبطل هذا الإجتهاد الذی أتحفنا به ابن کثیر ..

و حتی لو کانت آیه الإکمال قـد نزلت یوم عرفه، فإنها قـد دلت علی أنه لم یکن إکمال الدین بإضافه أمر جدید، إذ لم نجد فی الآیه الشریفه المذکوره إلا التأکید علی أحکام سبق تشریعها فی آیات أخری.

فالجدیـد إذن هو ولا_یه علی (علیه السـلام)، و قـد حاول أن یبلغها یوم عرفه، فمنعته قریش، و الطامعون فی الأمر بعـد رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله). فـأنزل اللّه علیه العصـمه من النـاس، و أمره بـالتبلیغ مره أخری فی قوله تعـالی: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ (۱).

فجمع الناس فی غدیر خم، و أبلغهم ولایه علی (علیه السلام)، ثم نزله.

۱- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

جبرئیل علیه یأمره بقراءه آیه إکمال الدین و إتمام النعمه علیهم، ففعل (صلی اللّه علیه و آله).

و إن نفس اعتبار هذا الأمر الذی أمر بإبلاغه موازیا للرساله کلها، یکفی لدحض ما زعمه ابن کثیر ..

و سیأتی إن شاء اللّه المزید مما یدل علی سقوط اجتهاد هذا الرجل ..

بل ما رواه ابن إسحاق أخیرا من خطبه للنبی (صلی اللّه علیه و آله) فی حق علی (علیه السلام) یشیر إلی أنها خطبه أخری لا ربط لها بما جری فی الغدیر. و لکن ابن کثیر اجتهد فی تطبیق هذه علی تلک .. و لم یکن موفقا فی ذلک أبدا .. کما سنری.

یوم الغدیر یوم اللّه الأکبر:

إن ما جری فی یوم الغدیر قد جعل هذا الیوم من أکثر الأیام حساسیه و أهمیه للإسلام و لأهله. و قد أصبح هذا الیوم عیدا لدی طائفه کبیره من المسلمین المؤمنین. و اعتبرته طائفه أخری یوم بلاء و عناء، تتعامل مع کل ما یجری فیه بالحقد و الضغینه، و الشنآن.

بل قد یبلغ الأمر ببعض هؤلاء حد استحلال دماء من یظهر الفرح فی هذا الیوم، فکانوا و ما زالوا یرتکبون أعظم المجازر فی حقهم. و أحداث التاریخ تشهد علی ما نقول کما ربما یمر معنا.

و من جهه أخری، فإن هذا الیوم قد حظی بعنایه بالغه، من حیث البحث و التقصی لما قیل فیه و جری، و من نقل وروی .. فألفت الکتب الکثیره، و کتبت البحوث الغزیره منذ عهود الإسلام الأولی، و إلی یومنا هذا.

و نحن لا نريد استقصاء ذلك كله، بل نريد عرض ما جرى، مع مراعاه الإختصار الشديد، و توخى الوضوح الأكيد، و ربما نتناول بعض الجوانب التى نرى أن تناولها راجح و مفيد.

غير أننا نود أن نعلم القارئ بأننا سوف نكثر من الإحاله على كتاب الغدير للعلامه الأمينى، فإنه من أجلّ الكتب و أكثرها استيفاء للنصوص و المصادر.

خلاصه ما جرى يوم الغدير:

و نبدأ بذكر ملخص لما جرى وفق ما أورده صاحب كتاب الغدير فى أول كتابه كما يلى:

قال (رحمه اللّه):

(فلما قضى مناسكه، و انصرف راجعا إلى المدينه، و معه من كان من الجموع المذكورات، وصل إلى غدير خم من الجحفه التى تتشعب فيها طرق المدنيين و المصريين و العراقيين، و ذلك يوم الخميس الثامن عشر من ذى الحجه، نزل إليه جبرئيل الأمين عن اللّه بقوله: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (۱). و أمره أن يقيم عليا علما للناس، و يبلغهم ما نزل فيه من الولايه، و فرض الطاعه على كل أحد.

و كان أوائل القوم قريبا من الجحفه، فأمر رسول اللّه (صلى اللّه عليهه.

۱- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

و آله) أن يرد من تقدم منهم، و يحبس من تأخر عنهم فى ذلك المكان، و نهى عن سمرات خمس متقاربات، دوحات عظام، أن لا ينزل تحتهن أحد، حتى إذا أخذ القوم منازلهم، فقمّ ما تحتهن.

حتى إذا نودى بالصلاه- صلاه الظهر- عمد إليهن فصلى بالناس تحتهن، و كان يوما هاجرا يضع الرجل بعض رداءه على رأسه، و بعضه تحت قدميه، من شده الرمضاء، و ظلّل لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بثوب على شجره سمره من الشمس.

فلما انصرف (صلى اللّه عليه و آله) من صلاته، قام خطيبا وسط القوم (۱)۹.

۱- راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۱۰- ۲۲۳ و قد صرح بنزول الآيه فى هذه المناسبه كثيرون، فراجع ما عن المصادر التاليه: ابن جرير الطبرى فى كتاب الولايه فى طرق حديث الغدير كما فى ضياء العالمين، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و فتح القدير ج ۲ ص ۵۷ و ۶۰ عن ابن أبى حاتم، و كنز العمال ج ۱۱ ص ۶۰۳ و عن أبى بكر الشيرازى و ابن مردويه، و كشف الغمه للأربلى ص ۳۲۴ و ۳۲۵ و عن تفسير الثعلبى، و العمده لابن البطريق ص ۱۰۰ و الطرائف لابن طاووس ج ۱ ص ۱۵۲ و ۱۲۱ و مجمع البيان ج ۳ ص ۳۴۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۹ و أبى نعيم فى كتابه ما نزل من القرآن فى على (عليه السلام) ص ۸۶ و خصائص الوحى المبين ص ۵۳ و أسباب النزول ص ۱۳۵ و شواهد التنزيل ج ۱ ص ۲۵۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۱۲ ص ۲۳۷ و التفسير الكبير للرازى ج ۱۲ ص ۴۹ و مفتاح النجا فى مناقب آل العبا ص ۳۴ و موده القربى (الموده الخامسه) و فرائد السمطين ج ۱ ص ۱۵۸ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۴۲ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۲۰۶ و غرائب القرآن للنيسابورى ج ۶ ص ۱۷۰ و شرح ديوان أمير المؤمنين للميبذى ص ۴۰۶ و عن أبى الشيخ، و ابن أبى حاتم، و عبد بن حميد، و ابن مردويه، و ثمار القلوب للثعالبى ص ۶۳۶ و راجع: روح المعانى ج ۶ ص ۱۹۲ و ينابيع الموده ج ۱ ص ۱۱۹ و راجع: تفسير المنار ج ۶ ص ۴۶۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۱۵ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۶۵۷ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۱ و قصص الأنبياء للراوندى ص ۳۵۳ و كشف اليقين ص ۲۴۰ و تفسير القمى ج ۱ ص ۱۷۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۶۹.

علی أقتاب الإبل، و أسمع الجمیع رافعا عقیرته (۱)، فقال:

(الحمد للّه و نستعینه و نؤمن به، و نتوکل علیه، و نعوذ باللّه من شرور أنفسنا، و من سیئات أعمالنا، الذی لا هادی لمن أضل، و لا مضل لمن هدی، و أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله.

أما بعد .. أیها الناس، قد نبأنی اللطیف الخبیر: أنه لم یعمر نبی إلا مثل نصف عمر الذی قبله، و إنی أوشک أن أدعی فأجیب، و إنی مسؤول، و أنتم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟

قالوا: نشهد أنک قد بلغت و نصحت و جهدت، فجزاک اللّه خیرا.

قال: ألستم تشهدون أن لا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله، و أن جنته حق، و ناره حق، و أن الموت حق، و أن الساعه آتیه لا ریب فیها، و أن اللّه یبعث من فی القبور؟

قالوا: بلی نشهد بذلک.

قال: اللهم اشهد.

ثم قال: أیها الناس ألا تسمعون؟۴.

۱- راجع: الغدیر ج ۱ ص ۱۰ و راجع: البحار ج ۳۷ ص ۱۶۶ و مستدرک سفینه البحار ج ۷ ص ۵۴۴.

قالوا: نعم.

قـال: فإنی فرط علی الحوض، و أنتم واردون علی الحوض، و إن عرضه ما بین صـنعاء و بصـری (۱)، فیه أقداح عدد النجوم من فضه، فانظروا کیف تخلفونی فی الثقلین (۲).

فنادی مناد: و ما الثقلان یا رسول اللّه؟

قـال: الثقـل الأـکبر کتاب اللّه، طرف بیـد اللّه عز و جل، و طرف بأیـدیکم، فتمسـکوا به لا تضـلوا، و الآخر الأصـغر عترتی، و إن اللطیف الخبیر نبأنی أنهما لن یتفرقا حتی یردا علیّ الحوض، فسألت ذلک لهما ربی، فلا تقـدّموهما فتهلکوا، و لا تقصّروا عنهما فتهلکوا.

ثم أخـذ بیـد علی فرفعهـا حـتی رؤی بیـاض آباطهمـا، و عرفه القوم أجمعون، فقـال: أیهـا النـاس من أولی النـاس بـالمؤمنین من أنفسهم؟

قالوا: اللّه و رسوله أعلم.

قـال: إن اللّه مولـی، و أنـا مولی المؤمنین، و أنـا أولی بهم من أنفسـهم، فمن کنت مولاه فعلی مولاه، یقولها ثلاث مرات- و فی لفظ أحمد إمام الحنابله:

أربع مرات- ثم قال: اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و أحب من أحبه، و أبغض من أبغضه، و انصـر من نصـره، و اخذل من خذله، و أدر الحق معه حیث دار، ألا فلیبلغ الشاهد الغائب.

ثم لم یتفرقوا حتی نزل أمین وحی اللّه بقوله: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْس.

۱- صنعاء: عاصمه الیمن الیوم. و بصاری: قصبه کوره حوران من أعمال دمشق.

۲- الثقل، بفتح المثلاثه و المثناه: کل شی ء خطیر نفیس.

دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى الآيه (۱) (۲).

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): اللّه أكبر على إكمال الدين، و إتمام النعمه، و رضى الرب برسالتى، و الولايه لعلى من بعدى.

ثم طفق القوم يهنئون أمير المؤمنين صلوات اللّه عليه.

و ممن هنأه فى مقدم الصحابه: الشيخان أبو بكر و عمر، كلّ يقول: بخ بخ لك يا بن أبى طالب أصبحت و أمسيت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنه.۳.

۱- الآيه ۳ من سوره المائده.

۲- و قد روى نزول الآيه فى يوم الغدير فى المصادر التاليه: الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۲۳۰- ۲۳۷ و ۲۹۶ و روى ذلك الطبرى فى كتاب الولايه فى طرق حديث الغدير، كما فى ضياء العالمين. و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۱۴ عن ابن مردويه، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۹ و تاريخ مدينه دمشق ج ۱۲ ص ۲۳۷ و الإتقان ج ۱ ص ۳۱ و كشف الغمه ج ۱ ص ۳۳۰ و عن مفتاح النجا، و عن الفرقه الناجيه و ما نزل من القرآن فى على (عليه السلام) لأبى نعيم ص ۵۶ و كتاب سليم بن قيس ج ۲ ص ۸۲۸ و تاريخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و مناقب الإمام على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۱۸ و العمده لابن البطريق ص ۱۰۶ و شواهد التنزيل للحسكانى ج ۱ ص ۲۰۱ و المناقب للخوارزمى ص ۱۳۵ و ۱۵۶ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۴ و ۷۲ و عن النطنزى فى كتابه الخصائص العلويه، و توضيح الدلائل للصالحانى، و تذكره الخواص ص ۳۰ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۱۰. و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ و ج ۳۷ ص ۱۳۴ و ۱۶۶ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۰۱ و مستدرك سفينه البحار ج ۷ ص ۵۴۴ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۱- ۳۶۳ قصص الأنبياء للراوندى ص ۳۵۳- ۳۵۴ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامه ص ۲۰ و كشف اليقين ص ۲۵۳.

و قال ابن عباس: و جبت و اللّه فی أعناق القوم (۱).

الخطبه بروایه الطبری:

و عن زید بن أرقم: أنه (صلی اللّه علیه و آله) خطب فی یوم الغدیر خطبه بالغه، ثم قال: إن اللّه تعالی أنزل إلیّ: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۲)، و قد أمرنی جبرئیل عن ربی أن أقوم فی هذا المشهد، و أعلم کل أبیض و أسود: أن علی بن أبی طالب أخی، و وصیی، و خلیفتی، و الإمام بعدی.

فسألت جبرئیل أن یستعفی لی ربی، لعلمی بقله المتقین، و کثره المؤذین لی، و اللائمین لکثره ملازمتی لعلی، و شده إقبالی علیه، حتی سمونی أذنا، فقال تعالی: وَ مِنْهُمُ الَّذِینَ یُؤْذُونَ النَّبِیَّ وَ یَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَیْرٍ لَکُمْ (۳). و لو شئت أن أسمیهم و أدل علیهم لفعلت، و لکنی بسترهم قد تکرمت.

فلم یرض اللّه إلا بتبلیغی فیه. فاعلموا معاشر الناس ذلک، فإن اللّه قد نصبه لکم ولیا و إماما، و فرض طاعته علی کل أحد، ماض حکمه، جائزه.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۱۰ و ۱۱. و راجع: العمده لابن البطریق ص ۱۰۴- ۱۰۶ و البحار ج ۳۷ ص ۱۸۴ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۲ و ج ۸ ص ۱۲۲ عن المناقب لابن المغازلی ۱۶- ۱۸ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۲۵۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۱ و ۳۴۲ عن ابن المغازلی.

۲- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

۳- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

قوله، ملعون من خالفه، مرحوم من صدقه، اسمعوا و أطيعوا، فإن اللّه مولاكم، و على إمامكم.

ثم الإمامه فى ولدى من صلبه إلى القيامه، لا حلال إلا ما أحله اللّه و رسوله، و لا حرام إلا ما حرم اللّه و رسوله و هم.

فما من علم إلا و قد أحصاه اللّه فيّ، و نقلته إليه؛ فلا تضلوا عنه، و لا تستنكفوا منه، فهو الذى يهدى إلى الحق و يعمل به، لن يتوب اللّه على أحد أنكره، و لن يغفر له، حتما على اللّه أن يفعل ذلک، أن يعذبه عذابا نكرا أبد الآبدين.

فهو أفضل الناس بعدى، ما نزل الرزق، و بقى الخلق، ملعون من خالفه، قولى عن جبرئيل عن اللّه، فلتنظر نفس ما قدمت لغد.

إفهموا محكم القرآن، و لا تتبعوا متشابهه، و لن يفسر ذلک لكم إلا من أنا آخذ بيده، و شائل بعضده، و معلمكم: أن من كنت مولاه فهذا (فعلى) مولاه، و موالاته من اللّه عز و جل أنزلها عليّ.

ألا و قد أديت، ألا و قد بلغت، ألا و قد أسمعت، ألا و قد أوضحت، لا تحل إمره المؤمنين بعدى لأحد غيره.

ثم رفعه إلى السماء حتى صارت رجله مع ركبه النبى (صلى اللّه عليه و آله) و قال:

معاشر الناس! هذا أخى، و وصيى، و واعى علمى، و خليفتى على من آمن بى، و على تفسير كتاب ربى.

و فى روايه: اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و العن من أنكره، و أغضب على من جحد حقه.

اللهم إنک أنزلت عند تبيين ذلک فى على: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ

دِينَكُمْ (۱) بإمامته، فمـن لـم يـأتم به، و بمن كـان من ولـدى من صـلبه إلى القيـامه، فأولئـک حبطت أعمـالهم، و فى النـار هم خالدون.

إن إبليس أخرج آدم (عليه السلام) من الجنه، مع كونه صفوه اللّه، بالحسد (۲)، فلا تحسدوا فتحبط أعمالكم، و تزل أقدامكم.

فى على نزلت سوره وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ (۳).

معاشـر النـاس! آمنـوا بـاللّه و رسوله و النور الـذى أنزل معه مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهـاً فَنَرُدَّهـا عَلى أَدْبارِهـا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمـا لَعَنَّا أَصْحابَ السَّبْتِ (۴).

النور من اللّه فىّ، ثم فى علىّ، ثم فى النسل منه إلى القائم المهدى.

معاشـر الناس! سـيكون من بعدى أئمه يدعون إلى النار، و يوم القيامه لا ينصرون، و إن اللّه و أنا بريئان منهم، إنهم و أنصارهـم و أتباعهم فى الدرک الأسـفل من النار. و سـيجعلونها ملكا اغتصابا، فعندها يفرغ لكم أيها الثقلان و يُرْسَلُ عَلَيْكُما شُواظٌ مِنْ نارٍ وَ نُحاسٌ فَلا تَنْتَصِرانِ (۵)) (۶).۴.

۱- الآيه ۳ من سوره المائده.

۲- لنا كتاب مستقل حول هذا الموضوع أسميناه (براءه آدم)، فلا بأس بالرجوع إليه فى هذا الموضوع.

۳- الآيتان ۱ و ۲ من سوره العصر.

۴- الآيه ۴۷ من سوره النساء.

۵- الآيه ۳۵ من سوره الرحمن.

۶- الغدير للعلامه الأمينى ج ۱ ص ۲۱۵ و ۲۱۶ عن ضياء العالمين للفتونى عن كتاب الولايه للطبرى. و راجع: كتاب الإحتجاج ج ۱ ص ۱۳۳- ۱۶۲ و التحصين لابن طاووس ص ۵۷۹ ۵۹۰ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۹۱- ۱۱۲ و العدد القويه للحلى ص ۱۶۹- ۱۸۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۶- ۶۷ و فيها زيادات هامه، و البحار ج ۳۷ ص ۲۰۱- ۲۱۹ و روضه الواعظين ص ۱۰۰- ۱۱۳ و (ط منشورات الشريف المرتضى) ص ۹۱- ۹۹ و غـايه المرام ج ۱ ص ۴۰۲- ۴۱۹ و راجع: الصـراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۱- ۳۰۴.

النبی صلّی اللّه علیه و آله یعلمهم التهنئه و البیعه:

و تذکر الروایات أیضا: أنه قال (صلی اللّه علیه و آله):

(معاشر الناس! قولوا أعطیناک علی ذلک عهدا من أنفسنا، و میثاقا بألسنتنا، و صفقه بأیدینا، نؤدیه إلی من رأینا من أولادنا و أهالینا، لا نبغی بذلک بدلا، و أنت شهید علینا، و کفی باللّه شهیدا.

قولوا ما قلت لکم، و سلموا علی علیّ بإمره المؤمنین، و قولوا: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا وَ ما کُنَّا لِنَهْتَدِیَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللَّهُ (۱)، فإن اللّه یعلم کل صوت، و خائنه کل عین، فَمَنْ نَکَثَ فَإِنَّما یَنْکُثُ عَلی نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفی بِما عاهَدَ عَلَیْهُ اللَّهَ فَسَیُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۲). قولوا ما یرضی اللّه عنکم، ف إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ (۳)) (۴).۷.

۱- الآیه ۴۳ من سوره الأعراف.

۲- الآیه ۱۰ من سوره الفتح.

۳- الآیه ۷ من سوره الزمر.

۴- الغدیر للعلامه الأمینی ج ۱ ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و (ط دار الکتاب العربی) ص ۲۷۰ عن الطبری فی کتاب الولایه، و عن الخلیلی فی مناقب علی بن أبی طالب. و عن کتاب النشر والطی. و راجع: الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۰۳ و البحار ج ۳۷ ص ۲۱۷.

قال زید بن أرقم: فعند ذلک بادر الناس بقولهم: نعم، سمعنا و أطعنا لما أمرنا اللّه و رسوله، بقلوبنا، و أنفسنا، و ألسنتنا، و جمیع جوارحنا.

ثم انکبوا علی رسول اللّه، و علی علیّ بأیدیهم

و کان أول من صافق رسول اللّه أبو بکر و عمر، و طلحه و الزبیر، ثم باقی المهاجرین [و الأنصار و باقی] الناس علی طبقاتهم، و مقدار منازلهم، إلی أن صلیت الظهر و العصر فی وقت واحد، و المغرب و العشاء الآخره فی وقت واحد، و لم یزالوا یتواصلون البیعه و المصافقه ثلاثا، و رسول اللّه کلما بایعه فوج بعد فوج یقول: (الحمد للّه الذی فضلنا علی جمیع العالمین).

و صارت المصافقه سنه و رسما، و استعملها من لیس له حق فیها (۱).

ثم جلس رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی خیمه تختص به، و أمر أمیر المؤمنین علیا (علیه السلام) أن یجلس فی خیمه أخری، و أمر أطباق الناس بأن یهنئوا علیا فی خیمته.

و لما فرغ الناس عن التهنئه له أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أمهات المؤمنین بأن یسرن إلیه و یهنئنه، ففعلن.

و ممن هنأه من الصحابه: عمر بن الخطاب، فقال: هنیئا لک (أو بخ بخ۳.

۱- الغدیر للعلامه الأمینی ج ۱ ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و (ط دار الکتاب العربی) ص ۲۷۰ و عن الطبری فی کتاب الولایه، و عن الخلیلی فی مناقب علی بن أبی طالب. و عن کتاب النشر و الطی. و راجع: الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۰۳ و الإحتجاج ج ۱ ص ۸۴ و الیقین لابن طاووس ص ۳۶۰ و البحار ج ۳۷ ص ۲۱۷ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۶۷ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۱۲ و العدد القویه للحلی ص ۱۱۸۳.

لک) یا بن أبی طالب أصبحت مولای و مولی جمیع المؤمنین و المؤمنات (۱).

و فی نص آخر: قال أبو بکر و عمر: أمسیت یابن أبی طالب مولی کلت.

۱- راجع: تاریخ روضه الصفا لابن خاوند شاه ج ۲ ص ۵۴۱ و حبیب السیر ج ۱ ص ۴۱۱. و حول تهنئه عمر له راجع: المصنف لابن أبی شیبه ج ۱۲ ص ۷۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۸۱ و جامع البیان ج ۳ ص ۴۲۸ و الغدیر ج ۱ ص ۲۷۳ و ۲۷۴ عن الحسن بن سفیان الشیبانی النسوی و عن شرف المصطفی للخرکوشی، و ابن مردویه، و عن الکشف و البیان، و عن العاصمی فی زین الفتی، و عن فضائل الصحابه للسمعانی، و المناقب لابن الجوزی و الخصائص العلویه للنطنزی، و عن موده القربی، و عن الصراط السوی للقادری، و عن السهارنپوری، و عن ولی اللّه الدلهوی، و عن مفتاح النجا و معارج العلی، و عن تفسیر شاهی و الریاض النضره ج ۳ ص ۱۱۳ و عن حیاه علی بن أبی طالب للشنقیطی ص ۲۸ و نظم درر السمطین ص ۱۰۹ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۴۰ و مناقب علی بن أبی طالب لابن المغازلی ص ۱۸ و سر العالمین ص ۲۱ و الملل و النحل ج ۱ ص ۱۴۵ و المناقب للخوارزمی ص ۹۴ و التفسیر الکبیر ج ۱۲ ص ۴۹ و النهایه فی اللغه ج ۵ ص ۲۲۸ و عن أسد الغابه ج ۴ ص ۱۰۸ و تذکره الخواص ص ۲۹ و وسیله المتعبدین ج ۵ ق ۲ ص ۱۶۲ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۷۷ و مشکاه المصابیح ج ۳ ص ۳۶۰ و بدیع المعانی ص ۷۵ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۰۹ و ۲۱۰ و الخطط للمقریزی ج ۱ ص ۳۸۸ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۳ و شرح دیوان أمیر المؤمنین للمیبذی ص ۴۰۶ و وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۰۱۸ و المواهب اللدنیه ج ۳ ص ۳۶۵ و وسیله المآل ص ۱۱۷ و نزل الأبرار ص ۵۲ و الروضه الندیه ص ۱۵۵ و وسیله النجاه ص ۱۰۲ و مرآه المؤمنین ص ۴۱ و تاریخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و مصادر أخری تقدمت.

مؤمن و مؤمنه (۱).

فقال حسان: إئذن لی یا رسول اللّه أن أقول فی علیّ أبیاتا تسمعهن.

فقال: قل علی برکه اللّه.

فقام حسان، فقال: یا معشر مشیخه قریش، أتبعها قولی بشهاده من رسول اللّه فی الولایه ماضیه، ثم قال (۲):۵.

۱- راجع: الغدیر ج ۱ ص ۲۷۳ عن کتاب الولایه لابن عقده، و عن المرزبانی فی کتابه سرقات الشعر، و عن الدارقطنی، و عن الإبانه لابن بطه، و عن التمهید للباقلانی، و عن العاصمی فی زین الفتی، و الصواعق المحرقه ص ۴۴ و کفایه الطالب ص ۶۲- ۶۴ و فیض القدیر للمناوی ج ۶ ص ۲۱۸ و (دار الکتب العلمیه) ج ۶ ص ۲۹۲ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۷ ص ۱۳ و الفتوحات الإسلامیه ج ۲ ص ۳۰۶. و الفضائل لابن شاذان ص ۱۳۳ و کتاب الولایه لابن عقده ص ۱۵۵ و البحار ج ۱۰۴ ص ۱۱۷ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۱ و ۲۶۳ و ۳۶۴ و ۴۰۵ و ۴۱۲ و ج ۸ ص ۸۲ و ج ۹ ص ۹۷ و ۱۴۳ و المراجعات للسید شرف الدین ص ۲۸۲ و الغدیر ج ۱ ص ۱۱ و ۲۷۳ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۳۰۳ و ۳۰۹ و ۳۵۴ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۳۶۶ و ج ۲۰ ص ۵۸۱ و ۵۹۹ و ج ۲۱ ص ۵۰ و ۵۲ و ۵۶ و ج ۳۱ ص ۵۰۰ و راجع: نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۲۷.
۲- الغدیر للعلامه الأمینی ج ۱ ص ۱۱ و ۲۳۲ و رسائل المرتضی ج ۴ ص ۱۳۱ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۱۱۹ و ۳۶۳ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۴۶۹ و خصائص الوحی المبین لابن البطریق ص ۹۴ و الطرائف ص ۱۴۶ و تنبیه الغافلین لابن کرامه ص ۶۴ و الجمل للمفید ص ۱۱۷ و مناقب علی بن أبی طالب (علیه السلام) و ما نزل من القرآن فی علی (علیه السلام) لابن مردویه ص ۲۳۳ و المناقب للخوارزمی ص ۱۳۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۸ و ج ۳۷ ص ۱۱۲ و ۱۶۶ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۴۷ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۵۶ و ج ۲۰ ص ۱۹۹ و الأمالی للصدوق ص ۶۷۰ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۱۶ و خصائص الأئمه للشریف الرضی ص ۴۲ و روضه الواعظین ص ۱۰۳ و شرح أصول الکافی ج ۶ ص ۱۲۰ و نظم درر السمطین ص ۱۱۲ و الفصول المختاره للشریف المرتضی ص ۲۹۰ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۷۷ و أقسام المولی للشیخ المفید ص ۳۵ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۰۵ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۳۰ و کنز الفوائد ص ۱۲۳ و مسار الشیعه للشیخ المفید ص ۳۹ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۶۲ و الدر النظیم ص ۲۵۳ و ۳۹۶ و کشف الغمه ج ۱ ص ۳۲۵.

يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم فاسمع بالرسول مناديا

يقول: فمن مولاكم و وليكم؟فقالوا و لم يبدوا هناك التعاميا

إلهک مولانا و أنت ولیناو لم تر منا فی الولایه عاصیا

فقال له: قم یا علی فإننی رضیتک من بعدی إماما و هادیا

فمن کنت مولاه فهذا ولیه فکونوا له أنصار صدق موالیا

هناک دعا: اللهم وال ولیه و کن للذی عادا علیا معادیا و حسب روایه سلیم بن قیس:

ألم تعلموا أن النبی محمدالدی دوح خم حین قام منادیا

و قد جاءه جبریل من عند ربه بأنک معصوم فلا تک وانیا

و بلغهم ما أنزل اللّه ربهم و إن أنت لم تفعل و حاذرت باغیا

علیک فما بلغتهم عن إلههم رسالته إن کنت تخشی الأعادیا

فقام به إذ ذاک رافع کفه بیمنی یدیه معلن الصوت عالیا

فقال لهم: من کنت مولاه منکم و کان لقولی حافظا لیس ناسیا

فمولاه من بعدی علی و إننی به لکم دون البریه راضیا

فیا رب من والی علیا فواله و کن للذی عادی علیا معادیا

و یا رب فانصر ناصریه لنصرهم إمام الهدی کالبدر یجلو الدیاجیا

و یا رب فاخذل خاذلیه و کن لهم إذا وقفوا یوم الحساب مکافیا (۱) و عن عمر بن الخطاب قال:

نصب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علیا علما، فقال: من کنت مولاه فعلی مولاه، اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و اخذل من خذله، و انصر من نصره، اللهم أنت شهیدی علیهم.

قال عمر بن الخطاب: یا رسول اللّه! و کان فی جنبی شاب حسن الوجه طیب الریح، قال لی: یا عمر لقد عقد رسول اللّه عقدا لا یحله إلا منافق.

فأخذ رسول اللّه بیدی فقال: یا عمر، إنه لیس من ولد آدم، لکنه جبرائیل أراد أن یؤکد علیکم ما قلته فی علی (۲).۳.

۱- کتاب سلیم بن قیس ج ۲ ص ۸۲۸ و ۸۲۹ و (بتحقیق الأنصاری) ص ۳۵۶ و البحار الأنوار ج ۳۷ ص ۱۹۵.

۲- الغدیر للعلامه الأمینی ج ۱ ص ۵۷ عن موده القربی لشهاب الدین الهمدانی، الموده الخامسه، و ینابیع الموده ج ۲ ص ۷۳ و (ط دار الأسوه) ص ۲۸۴ عنه. و راجع: خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۸۷ و ج ۹ ص ۲۷۳ و العقد النضید و الدر الفرید للقمی ص ۱۷۸ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۵۲ عن أرجح المطالب (ط لاهور) ص ۵۶۵، و ج ۲۱ ص ۶۵ عن آل محمد (نسخه مکتبه السید الأشکوری) ص ۴۵۳ و راجع: الدر النظیم ص ۲۵۳.

قضیه الغدیر لیست واقعه حرب معروفه:

کانت تلک خلاصه لواقعه الغـدیر. و قد ظهر أنها لیست واقعه حرب معروفه، کما زعمه الدکتور ملحم إبراهیم الأسود فی تعلیقته علی دیوان أبی تمـام (۱)، إذ لیس فی غزوات النـبی (صـلی اللّه علیه و آله) و لا ـ فی سـرایاه أیه واقعه حرب أخری معروفه بهـذا الاسم.

و ما عرف فی الجاهلیه بهذا الاسم (۲) لم یکن للنبی (صلی اللّه علیه و آله) و لا لعلی (علیه السلام) أی ارتباط به ..

کما أنها لم تکن لأجل تبرئه علی (علیه السـلام) مما نسب إلیه من الجور علی من کان معه فی الیمن، کما زعمه ابن کثیر، و من هم علی شاکلته ..

عید الغدیر عبر القرون و الأحقاب:

هذا .. و لا حاجه بنا إلی إثبات أن عید الغدیر عید إسلامی أصیل، و أنه لم یزل معروفا بهذه الصفه منذ القرون الثلاثه الأولی.

و بـذلک یظهر عدم صـحه قول المقریزی عن عید الغدیر: (أول ما عرف فی الإسـلام بالعراق، أیام معز الدوله علی بن بویه، فإنه أحدثه فی سنه اثنتین۹.

۱- الغدیر للعلامه الأمینی ج ۲ ص ۳۳۱ عن شرح دیوان أبی تمام ص ۳۸۱.

۲- راجع: الأغانی ج ۱۰ ص ۱۴ و ۱۵ و العقد الفرید لابن عبد ربه ج ۵ ص ۹۹.

و خمسين و ثلاث مائه، فاتخذه الشيعه من حينئذ عيدا) (۱).

فإن هذا القول لا يصح، و لا مجال لقبوله، فقد قال المسعودى: (و ولد على رضى اللّه عنه، و شيعته يعظمون هذا اليوم) (۲).

و المسعودى قد توفى قبل التاريخ المذكور، أى فى سنه ۳۴۶ ه.

و روى فرات بن إبراهيم، و هو من علماء القرن الثالث عن الصادق، عن أبيه، عن آبائهم (عليهم السلام)، قال: قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (يوم غدير خم أفضل أعياد أمتى الخ ..) (۳).

و قد اعتبره أمير المؤمنين على (عليه السلام) عيدا أيضا، حيث إنه (عليه السلام) خطب فى سنه اتفق فيها الجمعه و الغدير، فقال: (إن اللّه عز و جل جمع لكم معشر المؤمنين فى هذا اليوم عيدين عظيمين كبيرين ..).

و الخطبه طويله يأمرهم فيها تفصيلا بفعل ما ينبغى فعله فى الأعياد، و بإظهار البشر و السرور، فمن أراد فليراجع (۴).۲.

۱- الخطط للمقريزى ج ۱ ص ۲۸۸.

۲- التنبيه و الإشراف ص ۲۲۱ و ۲۲۲.

۳- راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۸۳ و الأمالى للصدوق ص ۱۸۸ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۶۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۰۹ و ج ۹۴ ص ۱۱۰ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۵۸۹ و بشاره المصطفى للطبرى ص ۴۹ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۲ ص ۳۳۹ و روضه الواعظين ص ۱۰۲.

۴- مصباح المتهجد ص ۶۹۸ و (ط مؤسسه فقه الشيعه) ص ۷۵۴ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۴ عنه، و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۵ و (ط دار الإسلاميه) ج ۷ ص ۳۲۷ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۶ و المصباح للكفعمى ص ۶۹۷ و البحار ج ۹۴ ص ۱۱۴ و جامع أحاديث الشيعه ج ۹ ص ۴۲۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۴ و مسند الإمام الرضا (عليه السلام) للعطاردى ج ۲ ص ۲۳ و موسوعه أحاديث أهل البيت (عليهم السلام) ج ۸ ص ۷۲.

و قد روی فرات بسنده عن فرات بن أحنف، عن أبی عبد اللّه علیه السلام:

قال: قلت: جعلت فداک، للمسلمین عید أفضل من الفطر و الأضحی، و یوم الجمعه، و یوم عرفه؟!

قال: فقال لی: (نعم، أفضلها، و أعظمها، و أشرفها عند اللّه منزله، هو الیوم الذی أکمل اللّه فیه الدین، و أنزل علی نبیه محمد: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی الآیه (۱)) (۲).

و فی الکافی: عن الحسن بن راشد، عن الإمام الصادق (علیه السلام) أیضا: أنه اعتبر یوم الغدیر عیدا.

و فی آخره قوله: (فإن الأنبیاء صلوات اللّه علیهم کانت تأمر الأوصیاء بالیوم الذی کان یقام فیه الوصی أن یتخذ عیدا).

قال: قلت: فما لمن صامه؟۳.

۱- الآیه ۳ من سوره المائده.

۲- الغدیر ج ۱ ص ۲۸۴ و ۲۸۵ و تفسیر فرات ص ۱۱۷ حدیث ۱۲۳ و مستدرک الوسائل ج ۶ ص ۲۷۸ و مستدرک سفینه البحار ج ۷ ص ۴۷۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۶۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۶ ص ۱۸۰ و ۳۱۳ و ۴۱۳.

قال: (صیام ستین شهرا) (۱).

و یؤیده: ما رواه الخطیب البغدادی، بسند رجاله کلهم ثقات، عن أبی هریره: من صام یوم ثمانی عشر من ذی الحجه کتب له صیام ستین شهرا، و هو یوم غدیر خم الخ ..) (۲).۶.

۱- الکافی ج ۴ ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۸۵ عنه، و مصباح المتهجد ص ۶۸۰ و (ط مؤسسه فقه الشیعه) ص ۷۳۷ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۱۹ و مشارق الشموس (ط. ق) ج ۲ ص ۴۵۱ و الحدائق الناضره ج ۱۳ ص ۳۶۱ و جامع المدارک ج ۲ ص ۲۲۴ و ثواب الأعمال للصدوق ص ۷۴ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۹۰ و تهذیب الأحکام ج ۴ ص ۳۰۵ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۱ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۲ و ج ۹۴ ص ۱۱۱ و جامع أحادیث الشیعه ج ۹ ص ۴۲۰ و بشاره المصطفی للطبری ص ۳۶۴.

۲- تاریخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و (ط دار الکتب العلمیه) ج ۸ ص ۲۸۴ و أشیر إلیه فی تذکره الخواص ص ۳۰ و المناقب للخوارزمی ص ۹۴ و (ط مؤسسه النشر الإسلامی) ص ۱۵۶ و فیه ستین سنه بدل ستین شهرا، و مناقب الإمام علی لابن المغازلی ص ۱۹ و فی فرائد السمطین الباب ۱۳ ج ۱ ص ۷۷ کما فی مناقب الخوارزمی، و الغدیر ج ۱ ص ۲۳۲ و ۴۰۱ و ۴۰۲ عنهم، و عن زین الفتی للعاصمی. و راجع: کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۱۴ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۲۵ و الأمالی للصدوق ص ۵۰ و شرح أصول الکافی ج ۵ ص ۱۹۶ و ج ۶ ص ۱۲۰ و ینابیع الموده ج ۲ ص ۲۸۳ و الطرائف ص ۱۴۷ و روضه الواعظین ص ۳۵۰ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۴ و ۱۸۷ و ۲۴۶ و ۲۷۷ و ۳۴۴ و ۳۴۸ و ۳۵۴ و ج ۸ ص ۲۷۷ و ۲۸۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و العمده لابن البطریق ص ۱۰۶ و البحار ج ۳۷ ص ۱۰۸ و ج ۹۴ ص ۱۱۰ و ج ۹۵ ص ۳۲۱ و تفسیر الآلوسی ج ۶ ص ۱۹۴ و شواهد التنزیل ج ۱ ص ۲۰۰ و ۲۰۳ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۴۸ و راجع: تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و بشاره المصطفی للطبری ص ۱۵۸ و ۴۰۲ و کشف الخفاء للعجلونی ج ۲ ص ۲۵۸ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۳۴ و ۲۵۵ و ۳۵۳ و ج ۱۴ ص ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ج ۲۰ ص ۱۹۷ و ج ۲۱ ص ۶۱ و ۶۴ و ج ۳۰ ص ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۳۳ و ۳۸۶.

و فی روایه أخری: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أوصی علیا (علیه السلام) أن یتخذوا ذلک الیوم عیدا (۱).

و لیراجع ما رواه المفضل بن عمر، عن الصادق (علیه السلام) (۲).

و ما روی عن عمار بن حریز العبدی عنه (علیه السلام) (۳).۳.

۱- الکافی ج ۴ ص ۱۴۹ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۰ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۲ و الغدیر ج ۱ ص ۲۸۵ و ۲۸۶ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۱۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۹ ص ۴۱۹ و الحدائق الناضره ج ۱۳ ص ۳۶۲ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۳۴۲.
۲- الخصال ج ۱ ص ۲۶۴ و الغدیر ج ۱ ص ۲۸۶ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۳ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۵ و البحار ج ۹۴ ص ۱۱ و جامع أحادیث الشیعه ج ۹ ص ۴۲۱ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۳۴۲.
۳- مصباح المتهجد ص ۶۸۰ و (ط مؤسسه فقه الشیعه) ص ۷۳۷ و الغدیر ج ۱ ص ۲۸۶ و البحار ج ۹۵ ص ۲۹۸ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۴ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۶ و راجع: مستدرکات علم رجال الحدیث ج ۸ ص ۴۷۰ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۳۴۴ و الحدائق الناضره ج ۱۰ ص ۵۳۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۷ ص ۴۱۱ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۸ ص ۳۳.

و عن أبی الحسن اللیثی عنه (علیه السلام) (۱).

و عن زیاد بن محمد عن الصادق (علیه السلام) (۲).

و عن سالم عن الإمام الصادق (علیه السلام) (۳).۶.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۸۷ عن الحمیری، و مستدرک الوسائل ج ۶ ص ۲۷۶ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۲۷۹ و البحار ج ۹۵ ص ۳۰۰ و جامع أحادیث الشیعه ج ۷ ص ۴۱۱ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۳۴۳.

۲- مصباح المتهجد ص ۶۷۹ و (ط مؤسسه فقه الشیعه) ص ۷۳۶ و المصباح للکفعمی ص ۶۸۸ و جامع أحادیث الشیعه ج ۹ ص ۴۱۹ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۳ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۶ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۸ ص ۳۸.

۳- الکافی ج ۴ ص ۱۴۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۸۵ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۱۹ و الحدائق الناضره ج ۱۳ ص ۳۶۲ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۰ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۳ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۲۶۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۲ و جامع أحادیث الشیعه ج ۹ ص ۴۱۹ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۶ ص ۱۹۲ و ج ۷ ص ۳۹۲ و ج ۸ ص ۳۶.

و قال الفیاض بن عمر الطوسی سنه تسع و خمسین و مائتین، و قد بلغ التسعین: إنه شهد أبا الحسن علی بن موسی الرضا (علیه السلام) فی یوم الغدیر، و بحضرته جماعه من خاصته، قد احتبسهم للإفطار، و قد قدم إلی منازلهم الطعام، و البر و الصلات، و الکسوه حتی الخواتیم و النعال، و قد غیر من أحوالهم، و أحوال حاشیته، و جددت لهم آله غیر الآله التی جری الرسم بابتذالها قبل یومه، و هو یذکر فضل الیوم و قدمه (۱).

و فی المحتضر، بالإسناد، عن محمد بن علاء الهمدانی الواسطی، و یحیی بن جریح البغدادی، قالا فی حدیث: قصدنا جمیعا أحمد بن إسحاق القمی، صاحب الإمام أبی محمد العسکری (علیه السلام)، بمدینه قم، و قرعنا علیه الباب، فخرجت إلینا من داره صبیه عراقیه، فسألناها عنه، فقالت: هو مشغول بعیده، فإنه یوم عید.

فقلنا: سبحان اللّه، أعیاد الشیعه أربعه: الأضحی، و الفطر، و الغدیر، و الجمعه الخ ..) (۲).۳.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۸۷ و مصباح المتهجد ص ۶۹۶ و (ط مؤسسه فقه الشیعه) ص ۷۵۲ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۰ ص ۴۴۴ و (ط دار الإسلامیه) ج ۷ ص ۳۲۶ و البحار ج ۹۴ ص ۱۱۲ و جامع أحادیث الشیعه ج ۹ ص ۴۲۱ و مسند الإمام الرضا (علیه السلام) عطاردی ج ۲ ص ۲۱ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیه السلام) ج ۸ ص ۷۰ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۳۴۶.

۲- الغدیر ج ۱ ص ۲۸۷ و البحار ج ۳۱ ص ۱۲۰ و ج ۹۵ ص ۳۵۱ و المحتضر ص ۹۳.

و بعد .. فقد حشد العلامه الأمینی، فی کتابه القیم: (الغدیر) عشرات النصوص عن عشرات المصادر الموثوقه عند أهل السنه، و التی تؤکد علی عیدیه یوم الغدیر فی القرون الأولی، و أنه قد کان شائعا و معروفا فی العصور الإسلامیه الأولی ..

و تکفی مراجعه الفصل الذی یذکر فیه تهنئه الشیخین أبی بکر و عمر لأمیر المؤمنین (علیه السلام) بهذه المناسبه، فقد ذکر ذلک عن ستین مصدرا ..

هذا .. عدا المصادر الکثیره التی ذکرت تهنئه الصحابه له (علیه السلام) بهذه المناسبه، و عدا المصادر التی نصت علی عیدیه یوم الغدیر، فإنها کثیره أیضا (۱).

و من ذلک کله یعلم: عدم صحه ما ذکره ابن تیمیه عن عید الغدیر:

(إن اتخاذ هذا الیوم عیدا لا أصل له، فلم یکن فی السلف، لا من أهل البیت، و لا من غیرهم، من اتخذ ذلک عیدا) (۲).

فإنه کلام ساقط عن الإعتبار، لأنه لا یستند إلی دلیل علمی، و لا تاریخی علی الإطلاق .. و إنما الأدله کلها علی خلافه.۳.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۶۷- ۲۸۹ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و (ط دار الکتاب العربی) ص ۲۷۰ عن الطبری فی کتاب الولایه، و عن الخلیلی فی مناقب علی بن أبی طالب. و عن کتاب النشر و الطی. و راجع: الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۰۳ و البحار ج ۳۷ ص ۲۱۷. و راجع: التنبیه و الإشراف للمسعودی ص ۲۲۲ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۳۶۷.
۲- إقتضاء الصراط المستقیم ص ۲۹۴ و (ط سنه ۱۴۱۹ ه- ۱۹۹۹ م) ج ۲ ص ۸۳.

ماذا يقول شانئو علی علیه السّلام؟!:

ذكرت بعض النصوص المتقـدمه: أن صـيام يوم الثـامن عشـر من ذی الحجه يعـدل صـيام ستين شـهرا، و لكن نفوس شانئی علی (علیه السـلام)، و المتحاملين عليه لم تحتمل سماع هذه الفضيله له، فبادرت إلی تكذيبها بصوره قاطعه معززه بالأيمان المغلظه، و كان مستندهم فی ذلک غريبا و عجيبا، فاستمع إلی ابن كثير و هو ينقل لنا ذلک عن الذهبی، فيقول عن هذا الحديث:

(إنه حـديث منكر جـدا، بل كذب، لمخالفته لما ثبت فی الصـحيحين عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب: أن هذه الآيه نزلت فی يوم الجمعه، يوم عرفه. و رسول اللّه صلی اللّه عليه و سلم واقف بها كما قدمنا.

و كذا قوله: إن صـيام يوم الثامن عشر من ذی الحجه، و هو يوم غدير خم، يعدل صيام ستين شهرا، لا يصح، لأنه قد ثبت ما معناه فی الصحيح:

أن صيام شهر رمضان بعشره أشهر، فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهرا- هذا باطل.

و قد قال شيخنا الحافظ أبو عبد اللّه الذهبی بعد إيراده هذا الحديث:

هذا حديث منكر جدا. و رواه حبشون الخلال، و أحمد بن عبد اللّه بن أحمد النيری، و هما صدوقان، عن علی بن سـعيد الرملی، عن ضمره.

قال: و يروی هـذا الحديث من حديث عمر بن الخطاب، و مالک بن الحويرث، و أنس بن مالک، و أبی سـعيد و غيرهم بأسانيد واهيه.

قال: و صدر الحديث متواتر أتيقن أن رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) قاله، و أما: اللهم وال من والاه، فزياده قويه الإسناد. و أما هذا الصوم

فلیس بصحیح، و لا و اللّه، ما نزلت هذه الآیه إلا یوم عرفه، قبل غدیر خم بأیام، و اللّه تعالی أعلم) (۱).

و نقول:

إن کلام الذهبی مرفوض جمله و تفصیلا، و ذلک لما یلی:

۱- قد ذکرنا: أن نزول الآیه فی یوم عرفه فی ضمن سوره المائده لا یعنی عدم نزولها مره أخری بعد ثمانیه أیام فی غدیر خم ..

بل قد ذکرنا: أن ثمه آیات و سورا قد نزلت أکثر من مره لمناسبات اقتضت نزولها ..

۲- إن هؤلاء قد رووا أیضا: أن من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال فکأنما صام الدهر (۲).

۳- عن یزید بن هارون، عن شعبه، عن أنس بن سیرین، عن عبد الملک بن المنهال، عن أبیه، عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، أنه کان۵.

۱- البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۳۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۲۵.

۲- سنن أبی داود للسجستانی ج ۱ ص ۵۴۴ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۸۳ و فتح الباری ج ۴ ص ۱۹۴ و مسند الحمیدی ج ۱ ص ۱۸۸ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۱۶۳ و صحیح ابن خزیمه ج ۳ ص ۲۹۸ و المعجم الأوسط ج ۵ ص ۱۷۱ و المعجم الکبیر ج ۴ ص ۱۳۶ و أمالی الحافظ الأصبهانی ص ۲۱ و ۳۴ و معرفه السنن و الآثار ج ۳ ص ۴۵۰ و الإستذکار ج ۳ ص ۳۷۹ و الإنصاف للمرداوی ج ۳ ص ۳۴۳ و أحکام القرآن لابن العربی ج ۱ ص ۱۰۹ و ج ۳۲۱ و البرهان للزرکشی ج ۲ ص ۱۳۶ الدر المنثور ج ۳ ص ۶۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۶ ص ۳۵.

یأمر بصیام البیض. ثلاث عشره، و أربع عشره، و خمس عشره. و یقول: (هو کصوم الدهر، أو کهیئه صوم الدهر) (۱).

۴- و عن علی (علیه السلام): (فی رجب یوم و لیله، من صام ذلک الیوم، و قام تلک اللیله، کان له من الأجر کمن صام مائه سنه، و قام مائه سنه، و هی لثلاث لیال بقین من رجب، فی ذلک الیوم بعث اللّه محمدا نبیا) (۲).

۵- و روی: من صام یوما من رجب کان کصیام سنه (۳).

۶- عن ابن عمر عنه (صلی اللّه علیه و آله): صوم یوم عرفه صوم سنه (۴).

و فی نص آخر: یعدله بصوم سنتین (۵).۲.

۱- مسند أحمد ج ۵ ص ۲۷ و ۲۸ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۵۴۴ و عمده القاری ج ۱۱ ص ۹۶ و الآحاد و المثانی ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۴ ص ۲۸۹ و المعجم الکبیر ج ۱۰ ص ۱۳۷ و ج ۱۹ ص ۱۷ و راجع: مسند أبی داود الطیالسی ص ۱۷۰ و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۹۵ و ۴۱۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۲۹۴ و فتح الباری ج ۴ ص ۱۹۷ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۸۱.

۲- تذکره الموضوعات للفتنی ص ۱۱۶ و فضائل الأوقات للبیهقی ص ۹۶ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۳۵.

۳- فضائل الأوقات للبیهقی ص ۹۳ و کنز العمال ج ۸ ص ۵۷۸ و ج ۱۲ ص ۳۱۱ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۳۵.

۴- مسند أبی یعلی ج ۱۰ ص ۱۷ و کنز العمال ج ۵ ص ۷۵ و ۱۹۳ و شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۷۲.

۵- مسند أحمد ج ۵ ص ۳۰۷ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۱۵۲.

۷- عن أبی قتاده قال: صیام یوم عرفه یعدل السنه و التی تلیها، و صیام عاشوراء یعدل سنه (۱).

۸- و روی مرسلا: صیام کل یوم من أیام العشر کصیام شهر، و صیام عرفه کصیام أربعه عشر شهرا (۲).

۹- و عن ابن عباس، عنه (صلی اللّه علیه و آله): من صام یوم عرفه کان له کفاره سنتین، و من صام یوما من المحرم فله بکل یوم ثلاثون یوما (۳).

۱۰- و روی البخاری، و مسلم، و أحمد، و ابن ماجه و غیرهم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قال لعبد اللّه بن عمرو: صم ثلاثه أیام من الشهر صوم الدهر کله (۴).

فهل یستطیع العجلونی و الذهبی، و من ینسج علی منوالهما أن یحکم بکذب هذه الروایات کلها و سواها مما یدخل فی هذا السیاق، مع أن بعضها وارد فی صحاحهم، و لا یکاد یخلو منه کتاب حدیث لهم یتعرض لثواب صیام الأیام ..

أم أن وراء الأکمه ما وراءها من التحامل علی علی (علیه السلام)،۱.

۱- کنز العمال ج ۵ ص ۷۵ و ۷۶.

۲- کنز العمال ج ۵ ص ۷۶.

۳- مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۹۰ و المعجم الصغیر ج ۲ ص ۷۱ و الجامع الصغیر ج ۲ ص ۶۱۴ و العهود المحمدیه ص ۱۹۱ و کنز العمال ج ۸ ص ۵۷۲ و فیض القدیر ج ۶ ص ۲۱۰.

۴- مسند أحمد ج ۲ ص ۱۸۹ و سنن النسائی ج ۴ ص ۲۱۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۲۹۹ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۱۳۱.

و التشکیک فی کل ما یؤید إمامته، و یدین ما جری علیه و علی زوجته فاطمه الزهراء (علیهما السلام) بعد وفاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

الإبتداع الغبی:

و قالوا عن سنه ۳۸۹ ه: (و فیها أرادت الشیعه أن یصنعوا ما کانوا یصنعونه من الزینه یوم غدیر خم، و هو الیوم الثامن عشر من ذی الحجه، فیما یزعمونه، فقاتلهم جهله آخرون من المنتسبین إلی السنّه؛ فادعوا: أنّ فی مثل هذا الیوم حصر النبی (صلی اللّه علیه و آله) و أبو بکر فی الغار، فامتنعوا من ذلک) (۱).

و استمر أهل السنّه یعملون هذا العید المزعوم دهرا طویلا. و قد أظهروا فیه الزینه، و نصب القباب، و إیقاد النیران الخ .. (۲).

و نقول:

لا ندری لماذا قاتل جهله السنّه الشیعه الذین یریدون إقامه شعائرهم؟ ۰.

۱- راجع: البدایه و النهایه ج ۱۱ ص ۳۲۵ و (ط دار إحیاء التراث العربی) ج ۱۱ ص ۳۷۳ و راجع: المنتظم ج ۷ ص ۲۰۶، و شذرات الذهب ج ۳ ص ۱۳۰، و الخطط المقریزیه ج ۱ ص ۳۸۹، و الکامل فی التاریخ ج ۹ ص ۱۵۵، و ذیل تجارب الأمم لأبی شجاع ج ۳ ص ۳۳۹- ۳۴۰، و نهایه الإرب ج ۱ ص ۱۸۵.
۲- راجع: البدایه و النهایه ج ۱۱ ص ۳۲۵- ۳۲۶، و شذرات الذهب ج ۳ ص ۱۳۰، و المنتظم ج ۷ ص ۲۰۶، و الکامل فی التاریخ ج ۹ ص ۱۵۵، و تاریخ الإسلام للذهبی (حوادث سنه ۳۸۰- ۴۰۰ ه) ص ۲۵، و عن تاریخ کزیده ص ۱۴۸، و ذیل تجارب الأمم للوزیر أبی شجاع ج ۳ ص ۳۳۹- ۳۴۰.

و لماذا لا يردعهم عقلاؤهم عن أعمال كهذه، فيها تعدّ و ظلم و بغى على الآخرين؟.

و الأغرب من ذلك أن يبتدعوا عيدا جديدا لا يعترف لهم به علماؤهم، و هم من الحنابله المتشدّدين فى أمور كهذه، و يرونها بدعه، و خروجا على حدود الشرع و الدين!!.

ثمّ نجد هذا العيد يستمر إلى عشرات السنين، دونما مانع أو رادع!!.

و الذى يلفت النظر هو: أنّ المؤرّخين الذين هم على مذهب هؤلاء، ينسبون ذلك إلى العوام، و يتحاشون التعبير بكلمه (عيد) قدر الإمكان؛ فيقولون مثلا: عمل عوام السنّه يوم سرور، و كأنّ الأسماء تغيّر الواقع و تلغيه!!

و لكن الذى يضحك الثكلى هو: أن التاريخ الذى ألزم هؤلاء أنفسهم به، و هو أن تكون هجره النبى (صلى اللّه عليه و آله) و حصره بالغار، قد حصل فى الثامن عشر من ذى الحجّه!!

فإن الأمه بأسرها مجمعه على أنّ الهجره قد كانت فى شهر ربيع الأوّل، بلا شك و لا ريب فى ذلك.

فكيف استمروا على ذلك عشرات السنين، و لم يتنبّه علماؤهم إلى خطأ ذلك و فساده؟!.

و إن كانوا قد تنّبهوا إليه، فلماذا سكتوا على ذلك، و لم يردعوهم عنه؟

أخوف الفضيحه و العار؟!.

مصادر حديث الغدير:

أما مصادر هذا الحديث الشريف، و هو نصب على (عليه السلام)

إماما، و أخذ البيعه له من الناس فى يوم الغدير، فقد كفانا العلامه الأمينى فى كتابه (الغدير) مؤونه جمع مصادره، فإنه قد أورد فى كتابه هذا طائفه كبيره من ذلك، و لكنه لم يستطيع أن يستوعب أكثرها، و يمكن الإستدراك عليه بأكثر مما جمعه، خصوصا إذا استفيد من الأجهزه الآليه الحديثه التى جمعت قسما كبيرا من المؤلفات، و ستبقى مصادر هذا الحديث تتنامى و تزداد تبعا لتنامى رصيدا هذا الجهاز، بما يضاف إليه من الكتب على امتداد الأيام ..

و لذلك فنحن نكتفى بإرجاع القارئ إلى كتاب الغدير، و من أراد المزيد فليراجع ما عداه من المصادر التى تعد بالمئات و الآلاف بما فى ذلك كتب الحديث، و اللغه، و التاريخ، و الأدب و ما إلى ذلك ..

حديث الغدير متواتر:

و لا شك فى أن هذا الحديث متواتر أيضا عن النبى (صلى اللّه عليه و آله)، رواه الجم الغفير عن الجم الغفير. و الروايات الصحاح و الحسان كثيره فيه، رغم أن تواتر الحديث يغنى عن النظر فى الأسانيد، و لا عبره بمن حاول تضعيفه ممن لا اطّلاع و لا بصيره له فى هذا العلم، فقد ورد مرفوعا- كما قالوا- عن أبى بكر الصديق، و عمر بن الخطاب، و طلحه بن عبيد اللّه، و الزبير بن العوام، و سعد بن أبى و قاص، و عبد الرحمن بن عوف، و العباس بن عبد المطلب، و زيد بن أرقم، و البراء بن عازب، و بريده بن الحصيب، و أبى هريره، و أبى سعيد الخدرى، و جابر بن عبد اللّه، و عبد اللّه بن عباس، و حبشى بن جناده، و عبد اللّه بن مسعود، و عمران بن حصين، و عبد اللّه بن عمر، و عمار بن ياسر، و أبى ذر الغفارى، و سلمان الفارسى، و أسعد بن زراره، و خزيمه بن

ثابت، و أبی أیوب الأنصاری، و سهل بن حنیف، و حذیفه بن الیمان، و سمره بن جندب، و زید بن ثابت، و أنس بن مالک و غیرهم من الصحابه رضوان اللّه علیهم. و صحح عن جماعه منهم ممن یحصل القطع بخبرهم (۱).

و قد أحصی العلامه الأمینی روایه مائه و عشره من الصحابه لهذا الحدیث، و ربما یمکن إضافه عدد وافر منهم بالإستفاده من الجهاز الآلی (الکمبیوتر)، تبعا لازدیاد المصادر التی تضاف إلی ذاکرته.

و قال جمال الدین الحسینی الشیرازی: أصل هذا الحدیث- سوی قصه الحارث (۲)- تواتر عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، و هو متواتر عن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أیضا، و رواه جمع کثیر، و جم غفیر من الصحابه (۳).

و عن السیوطی أیضا: إنه حدیث متواتر (۴).

و عده المقبلی أیضا فی جمله الأحادیث المتواتره و المفیده للعلم (۵).۳.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و أسنی المطالب ص ۴۷ و ۴۸ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۰ و شرح إحقاق الحق ج ۲۱ ص ۱۰۳.

۲- أی التی نزلت آیات سوره المعارج بسببها.

۳- الغدیر ج ۱ ص ۳۰۱ و ۳۰۲ عن الأربعین للشیرازی، و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۸ و ج ۸ ص ۲۶۱ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۹۴.

۴- فیض القدیر ج ۶ ص ۲۱۸ و قطف الزهار ص ۲۷۷ و البیان و التعریف ج ۳ ص ۷۵ و ۲۳۳ و الغدیر ج ۱ ص ۳۰۰ و ۳۰۸ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۹۱.

۵- الغدیر ج ۱ ص ۳۰۶ عن کتاب الأبحاث المسدده فی الفنون المتعدده، و عن هدایه العقول إلی غایه السؤول ج ۲ ص ۳۰ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۳.

و قال محمد الصنعانی: حدیث الغدیر متواتر عند أکثر أئمه الحدیث (۱).

و عده العمادی الحنفی من المتواترات (۲).

و راجع کتاب تشنیف الآذان ص ۷۷، فإنه حکم بتواتره و ذکر طائفه من طرقه أیضا.

و قد أشار العلامه الأمینی إلی طائفه من المؤلفات فی حدیث الغدیر بلغت سته و عشرین مؤلفا.

کما أن للعلامه السید عبد العزیز الطباطبائی (رحمه اللّه) کتابا بعنوان:

(الغدیر فی التراث الإسلامی) صدر عن دار المؤرخ العربی فی بیروت سنه ۱۴۱۴ ه. أشار فیه إلی ما لم یذکره العلامه الأمینی (رحمه اللّه).

و قد حکی عن الجوینی الملقب بإمام الحرمین، أستاذ الغزالی: أنه کان یتعجب و یقول: (رأیت مجلدا فی بغداد فی ید صحاف فیه روایات خبر غدیر خم، مکتوبا علیه: المجلده الثامنه و العشرون من طرق قوله (صلی اللّه علیه و آله): (من کنت مولاه فعلی مولاه)، و یتلوه المجلده التاسعه و العشرون) (۳).

و قال الذهبی: رأیت مجلدا من طرق الحدیث لابن جریر، فاندهشت۲.

۱- الروضه الندیه ص ۱۵۴ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۸ و الغدیر ج ۱ ص ۳۰۷ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۹۶.
۲- الصلات الفاخره ص ۴۹ و الغدیر ج ۱ ص ۳۱۰.
۳- البحار ج ۳۷ ص ۲۳۶ و الغدیر ج ۱ ص ۱۵۸ و مستدرک سفینه البحار ج ۷ ص ۵۴۵ و قاموس الرجال ج ۱۱ ص ۵۱۷ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۳۴ و ینابیع الموده ج ۱ ص ۱۱۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۹۲.

له، و لکثره تلک الطرق (۱).

أغرب و أعجب ما قرأت!!:

و من غرائب الأـمور ما نقرأه عن الفخر الرازی، الـذی یعترف له کل أحـد بالفضل ینساق وراء أهوائه، و ینقاد لعصبیته و أحقاده، فیقول: (ظفرت بأربعمائه طریق إلی حدیث الغدیر، و مع ذلک لم یؤثر صحته فی قلبی) (۲).

و نحن لاـ نریـد التعلیق علی هـذا الإـعتراف البـالغ الخطوره، بـل نکـل ذلـک إلی ضـمیر القارئ و وجـدانه الحی، لیعرف مع من نتعامـل، و بمن ابتلی علی أمیر المؤمنین (علیه السـلام)، و إذا کـان هـذا حـال الخلف، فلیت شـعری کیف کان حال السـلف معه صلوات اللّه و سلامه علیه. علما بأن الرازی یتهم بالتشیع أیضا!!!

المنکرون و المشککون:

و لأجل ما قدمناه فلا یلتفت إلی من حاول الطعن العشوائی، و الأهوائی۸.

۱- تذکره الحفاظ ج ۲ ص ۷۱۳ و مشـکل الآثار ج ۲ ص ۳۰۸ و الصواعق المحرقه ص ۴۲ و ۴۳ و المعتصر من المختصر ج ۲ ص ۳۰۱ و المرقاه فی شـرح المشـکاه ج ۱۰ ص ۴۷۶ و المسترشد للطبری (الشـیعی) ص ۴۳ و خلاـصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۹ و الغدیر ج ۱ ص ۱۵۲ و ۳۰۷ و الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) لأحمد الرحمانی ص ۸۰۸ و فتح الملک العلی لابن الصدیق المغربی ص ۱۵.

۲- رساله فی الإمامه للشیخ عباس- نجل الشیخ حسن صاحب کتاب أنوار الفقاهه- ص ۹۸.

فی حدیث الغدیر، حتی لقد زعم التفتازانی: أن أکثر الذین تنسب إلیهم روایه حدیث الغدیر لم یرووه علی الحقیقه (۱).

و هو کلام تحکمی لیس له ما یبرره من الناحیه العلمیه.

و زعم ابن تیمیه (۲): أنه لا ریب فی کذب هذا الحدیث.

و آخر طعن فی حدیث الغدیر و اعترف بصحه الدعاء، و قال: لم یخرّج غیر أحمد إلا الجزء الأخیر من قوله: (اللهم وال من والاه الخ ..) (۳).

مع أن أدنی مراجعه للمصادر تظهر زیف هذا الإدعاء ..

و ثمه من یقول: (لم یروه علماؤنا) (۴).

أو: لا یصح من طریق الثقات (۵).

أو قال: لم یذکره الثقات من المحدثین (۶).

و آخر یزعم: أنه لم یخرجه إلا أحمد فی مسنده (۷).

و کل ذلک تحکم جائر، و تمحل غبی، یظهر عواره للعیان، حتی للعیان من الصبیان، فضلا عن العوران و الحولان ..ی.

۱- شرح المقاصد ج ۵ ص ۲۷۴.
۲- منهاج السنه ج ۴ ص ۸۵.
۳- الغدیر ج ۱ ص ۳۱۵ عن نجاه المؤمنین لمحمد محسن الکشمیری.
۴- الغدیر ج ۱ ص ۳۱۵ عن ابن حزم فی المفاضله بین الصحابه.
۵- الغدیر ج ۱ ص ۳۱۵ و الفصل فی الملل و الهواء و النحل ج ۴ ص ۱۴۸ و عنه فی منهاج السنه ج ۴ ص ۸۶.
۶- الغدیر ج ۱ ص ۳۱۶ عن السهام الثاقبه لسبط میرزا مخدوم بن عبد الباقی.
۷- الغدیر ج ۱ ص ۳۱۵ عن نجاه المؤمنین لمحمد محسن الکشمیری.

و قد شحن العلامه الأمینی (رحمه اللّه) کتابه الغدیر بالنصوص المتضمنه لکثیر من تأکیدات کبار علماء أهل السنه علی صحه أو تواتر حدیث الغدیر بجمیع فصوله و نصوصه. فراجع الجزء الأول منه ..

نظره فی تواتر حدیث الغدیر:

نعود إلی التذکیر و التأکید علی أن العلامه الأمینی (رحمه اللّه) قد أحصی فی کتابه النفیس (الغدیر) مائه و عشره من الصحابه رووا حدیث الغدیر، و رواه من التابعین أکثر من هذا العدد،

کما أن السید عبد العزیز الطباطبائی قد أضاف بعضا آخر إلی من روی حدیث الغدیر من الصحابه. فراجع کتابه: (علی ضفاف الغدیر).

و روایه هذا الجم الغفیر قد جاءت علی الرغم من محاربه الحکام الشرسه لکل من یتفوه بکلمه حول هذا الموضوع، الذی یرون أن روایته من أخطر الأمور علیهم و علی مستقبلهم، و کل وجودهم.

و لذلک فهم لا یتورعون عن إلحاق أی من أنواع الأذی إلی من یرویه، و بتشویه سمعته، و اضطهاده و ملاحقته بشراسه و قسوه للتخلص منه، بأی نحو کان.

علی أن هناک طائفه کبیره من الناس قد صدتها الأحقاد و الضغائن عن روایه هذا الحدیث.

قال ابن قتیبه الدینوری عن تعصب أهل السنه علی علی (علیه السلام):

(و تحامی کثیر من المحدثین أن یحدثوا بفضائله (کرم اللّه وجهه)، أو یظهروا ما یجب له .. و أهملوا من ذکره، أو روی حدیثا من فضائله، حتی

تحامی کثیر من المحدثین ثوابها، و عنوا بجمع فضائل عمرو بن العاص، و معاویه!! کأنهم لا یریدونهما بذلک. بل یریدونه.

فإن قال قائل: أخو رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی، و أبو سبطیه الحسن و الحسین، و أصحاب الکساء: علی، و فاطمه، و الحسن و الحسین، تمعّرت الوجوه، و تنکرت العیون، و طرّت حسائک الصدور.

و إن ذکر ذاکر قول النبی (صلی اللّه علیه و آله): (من کنت مولاه فعلی مولاه)، و (أنت منی بمنزله هارون من موسی) و اشباه هذا التمسوا لتلک الأحادیث المخارج لیتنقصوه و یبخسوه حقه). انتهی (۱).

ثم إن أکثر من حضر یوم الغدیر کان من أعراب البوادی، الذین ذهبوا و ذهب ما عندهم، و لم ینقل شی ء عنهم إلی غیرهم إلا ما شذ.

و لنا أن نقول:

إن تواتر هذا الأمر الذی یحاربه الأکثرون، و یعاقب من یرویه بأشد ما یکون. لا یحتاج إلی کل هذا العدد الهائل، بل یکفی لإثباته، و ظهور تواتره خمس هذا العدد، أو أقل من ذلک، ما دام أن الراوی له إنما یحمل دمه علی کفه، و یخاطر بروحه و نفسه، و یسیر إلی حتفه بظلفه ..

طرق حدیث الغدیر:

قال العلامه الأمینی (رحمه اللّه): (رواه أحمد بن حنبل من أربعین۳.

۱- الإختلاف فی اللفظ (ط دار القدسی بمصر سنه ۱۳۴۹ ه) ص ۴۷ و فتح الملک العلی لأحمد بن الصدیق المغربی ص ۱۵۴ و دفع الإرتیاب عن حدیث الباب لعلی بن محمد العلوی ص ۳۳.

طریقـا، و ابن جریر الطبری من نیف و سـبعین طریقا، و الجزری المقری من ثمانین طریقا، و ابن عقـده من مائه و خمس طرق، و أبو سعید السجستانی من مائه و عشرین طریقا، و أبو بکر الجعابی من مائه و خمس و عشرین طریقا، و فی تعلیق هدایه العقول ج ۲ ص ۳۰ عن الأمیر محمـد الیمنی (أحد شـعراء الغدیر فی القرن الثانی عشـر): إن له مائه و خمسـین طریقا) (۱). و کذا فی طبق الحلوی، عن السید محمد إبراهیم.

و أنهاها أبو العلاء العطار إلی مائتین و خمسین طریقا (۲).

و جمع الدارقطنی الحافظ طرقه فی جزء (۳).

و جمع الحافظ ابن عقده الکوفی کتابا مفردا فیه الخ .. (۴). عن سبعین صحابیا و أکثر (۵).۹.

۱- الغدیر ج ۱ هامش ص ۱۴ و ذکر تفاصیل ذلک ص ۱۵۲- ۱۵۸.
۲- الغدیر ج ۱ هامش ص ۳۰۲ و ۱۵۸ عن القول الفصل ج ۱ ص ۴۴۵ للعلوی الهدار الحداد، و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۳۳ و شرح إحقاق الحق ج ۹ ص ۶۷۸.
۳- الغدیر ج ۱ ص ۱۵۴ و ۲۹۷ و الفصول المهمه فی معرفه الأئمه لابن الصباغ ج ۱ ص ۵۰ عن کفایه الطالب ص ۶۰.
۴- کفایه الطالب ص ۵۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۰۲ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۷ و کتاب الولایه لابن عقده الکوفی ص ۱۳۹.
۵- تهذیب التهذیب ج ۷ ص ۳۳۹ و (ط دار الفکر للطباعه) ج ۷ ص ۲۹۸ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۳ و الغدیر ج ۱ ص ۱۵۳ و ۲۹۹ و کتاب الولایه لابن عقده الکوفی ص ۱۴۰ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۸۹.

و قال العسقلانی فی فتح الباری: (و أما حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه، فقد أخرجه الترمذی و النسائی، و هو کثیر الطرق جدا، و قد استوعبها ابن عقده فی کتاب مفرد، و کثیر من أسانیدها صحاح و حسان) (۱).

و قال العاصمی: (هذا حدیث تلقته الأمه بالقبول، و هو موافق بالأصول) (۲).

و قال ابن عبد البر عن حدیث المؤاخاه، و حدیثی الرایه و الغدیر: (و هذه کلها آثار ثابته) (۳).

و قال ابن المغازلی عن هذا الحدیث: (و قد رواه نحو مائه نفس، منهم العشره المبشره، و هو حدیث ثابت، لا أعرف له عله) (۴).

و فی سر العالمین: (أجمع الجماهیر علی متن الحدیث من خطبته فی یوم۲.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۱۵۳ و ۳۹۹ و ۳۰۴ و ۳۱۰ و فتح الباری ج ۷ ص ۶۱ و المواهب اللدنیه ج ۳ ص ۳۶۵ و الصواعق المحرقه ص ۴۲ و ۴۳ و وسیله المآل ص ۱۱۷ و ۱۱۸ و نزل الأبرار ص ۵۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۹۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۱ و ۲۱۶ و ینابیع الموده ج ۲ ص ۳۶۹ و راجع: شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۵.
۲- الغدیر ج ۱ ص ۲۹۵ عن زین الفتی.
۳- الإستیعاب (بهامش الإصابه) ج ۲ ص ۳۷۳ و (ط دار الجیل) ج ۳ ص ۱۰۹۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۵ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) ص ۴۴.
۴- مناقب علی بن أبی طالب لابن المغازلی ص ۲۷ و العمده لابن البطریق ص ۱۰۸ و الطرائف ص ۱۴۲ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۰۰ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۲۱ و البحار ج ۳۷ ص ۱۸۳ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۴۱ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۹ و ج ۹ ص ۱۶ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۵ و ۳۱۵ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۲۲.

غدیر خم، باتفاق الجمیع) (۱).

و فی المناقب لابن الجوزی: (اتفق علماء السیر) (۲).

و قال السمنانی: (هذا حدیث متفق علی صحته) (۳).

و قال الذهبی: (صدر الحدیث متواتر، أتیقن أن رسول اللّه قاله (صلی اللّه علیه و آله)، و أما (اللهم وال من والاه ..) فزیاده قویه الإسناد) (۴).

کما أن شمس الدین الجزری روی حدیث الغدیر من ثمانین طریقا، و أفرد فی إثبات تواتره رسالته أسنی المطالب. و قال بعد ذکر مناشده أمیر المؤمنین (علیه السلام) یوم الرحبه: (هذا حدیث حسن من هذا الوجه، صحیح من وجوه کثیره، تواتر عن أمیر المؤمنین علی (علیه السلام) ..) (۵).۲.

۱- سر العالمین ص ۲۱ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۲۸۴ و البحار ج ۳۷ ص ۲۵۱ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۱۸۶ و الغدیر ج ۱ ص ۲۷۶ و ۲۹۶ و ۳۹۲.

۲- البحار ج ۳۷ ص ۱۵۰ و ج ۱۰۹ ص ۱۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۵۰ و ج ۹ ص ۱۹۵ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۶ و ۳۹۲ و العدد القویه ص ۱۸۳.

۳- العروه لأهل الخلوه ص ۴۲۲ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۳۱۴ و ۳۱۵ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۷ و ۳۹۶.

۴- البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۸ و (دار إحیاء التراث العربی) ج ۵ ص ۳۳۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۲۶ و راجع: الغدیر ج ۱ ص ۲۹۷ و ۲۹۸ و (ط مرکز الغدیر للدراسات) ج ۱ ص ۱۳۲ و ۱۳۳ و راجع: روح المعانی ج ۶ ص ۱۹۵ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۸۲.

۵- الغدیر ج ۱ ص ۲۹۸ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۸۶ و ۱۹۰ و شرح إحقاق الحق ج ۲۱ ص ۱۰۲.

لماذا ينكرون التواتر؟!:

و الـذين حـاولوا أن ينكروا تواتر حـديث الغـدير إنمـا أرادوا أن يعتـبروه من أخبـار الآحـاد، ربمـا لكى يلزموا الشـيعه بـذلك، و ليسقطوا احتجاجهم به، لأن الشيعه متفقون على لزوم التواتر فيما يستدل به على الإمامه (۱).

و قد غفلوا عن أن المتواتر عند بعض طائفه من علماء أهل نحلتهم هو:

مـا يرويه ثمانيه من الصـحابه (۲)، أو أربعـه منهم (۳)، أو خمسـه (۴)، بل إن هـذا المـدعى نفسه يجزم بتواتر حـديث الأئمه من قريش، و قد رواه عندهم ثلاثه أشخاص هم: أنس، و ابن عمر، و معاويه، و روى معناه ثلاثه آخرون هم:

جابر بن سمره، و جابر بن عبد اللّه، و عباده بن الصامت (۵).

و منهم من يحكم بتواتر حديث روى باثنتى عشره طريقا (۶)، و جوّد السيوطى قول من حدد التواتر بعشره (۷).۸.

۱- شرح المقاصد للتفتازانى ج ۵ ص ۲۷۲ و الصواعق المحرقه ص ۴۲.

۲- الصواعق المحرقه ص ۲۳ و الغدير ج ۱ ص ۳۲۱ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۱ ص دراسات ۳۵.

۳- المحلى لابن حزم ج ۲ ص ۱۳۵ و ج ۷ ص ۵۱۲ و ج ۸ ص ۴۵۳ و ج ۹ ص ۷ و الغدير ج ۱ ص ۳۲۱ و الفصول فى الأصول للجصاص ج ۳ ص ۵۱ و فيض القدير ج ۱ ص ۶۴۹.

۴- المنخول للغزالى ص ۳۲۹.

۵- الفصل لابن حزم ج ۴ ص ۸۹.

۶- البدايه و النهايه ج ۷ ص ۲۸۹ و نظم المتناثر من الخديث المتواتر ص ۱۶.

۷- ألفيه السيوطى فى علم الحديث ص ۴۴ و المجموع للنووى ج ۱۹ ص ۲۳۲ و نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ۸.

فکيف إذا کان الحديث مرويا بمئات الطرق ذکر منها بعضهم مائه و خمسين، و بعضهم الآخر مائتين و خمسين طريقا عن أکثر من مائه و عشره من الصحابه؟!

أما أحمد أمين، فقد فضح نفسه، حين اکتفی بالقول: إن الشيعه يروون حديث الغدير عن البراء بن عازب .. فاقرأ و اعجب، فما عشت أراک الدهر عجبا!!

الغدير لم يخرّجه الشيخان:

و طعن بعضهم فی حديث الغدير: بأن البخاری و مسلم لم يخرجاه (۱)، بل قال بعضهم: إن أحدا من أصحاب الصحاح لم يخرجه (۲). مع أن الترمذی قد أخرجه فی صحيحه، و کذلک ابن ماجه فی سننه، فضلا عمن عداهم، مثل الضياء فی المختاره و غيره.

و عدم إخراج الشيخين له إنما يوجب الطعن بهما، من حيث إنه يشير إلی تعصبهما، و مجانبتهما سبيل الإنصاف، و اتباعهما طريق الإعتساف ..

علی أن هناک آلافا من الأحاديث التی لم يخرجها الشيخان، فراجع المستدرک للحاکم، و تلخيصه للذهبی، فضلا عن مستدرکات أخری ذکرها آخرون، فهل يرضی هؤلاء بإهمالهما، أو بطمسهما؟!ی.

۱- شرح المقاصد للتفتازانی ج ۵ ص ۲۷۴ و المواقف لعضد الدين الأيجی ص ۴۰۵ و الغدير ج ۱ ص ۳۱۶.

۲- الغدير ج ۱ ص ۳۱۷ عن مرافض الروافض للسهارنپوری.

الفصل الخامس: فی ظلال حدیث الغدیر

اشاره

بدایه:

کان حدیثنا فی الفصل یهدف إلی إعطاء لمحه عن الحدث الخالد الذی جری فی غدیر خم، و لمحه أخری عن تواتر أسانیده، و ثبوته بصوره قاطعه لکل عذر، بعیده عن أی ریب.

و نرید هنا أن نعمق فهمنا لمرامی الأقوال و التوجیهات، و التحرکات، و الإجراءات فی المواقف المختلفه، لنستفید الفکره الهادیه، و العبره الصادقه، و الوعی الصحیح، و العمیق لسیاسه الإسلام، القائمه علی الحق و العدل، و الهدی الإلهی، فنقول:

الخروج السریع من مکه:

إن من جمله ما لا بد أن یثیر انتباه الناس، لیتبلور لدیهم أکثر من سؤال هو إسراعه (صلی اللّه علیه و آله) فی الخروج من مکه، حتی إنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یطف بالبیت، بل هو لم یدخل إلی المسجد الحرام أصلا، و لو لإلقاء نظره الوداع علی بیت اللّه تبارک و تعالی ..

و لا أحد من الناس یجهل مدی علاقه النبی (صلی اللّه علیه و آله) ببیت اللّه، و حبه له، فلا بد أن یتساءلوا عن أسباب هذه السرعه فی المغادره، و أن یربطوا بین الخروج علی هذا النحو و بین ما جری فی مکه و فی منی، حیث

واجهته قریش، و من یدور فی فلکها بالأذی و الخذلان .. و بین ما یجری فی غدیر خم.

إرجاع المتقدم و حبس المتأخر:

و إذا اتصل بهـذا الإجراء إجراء آخر یتمثل فی أنه (صـلی اللّه علیه و آله)، حین وصل إلی غـدیر خم، وقف حتی لحقه من تأخر بعـده، و أمر برد من کـان تقـدم، فإنهم سـیعرفون أن ثمه أمرا سـیحدث، و أنه سـیکون بالغ الأهمیه أیضا، و سـیتوقعون أن یکون اتصاله بما جری فی منی و عرفات قویا، و سیفتحون آذانهم، و تتعلق قلوبهم بکل حرکه تصدر عنه، أو کلمه یتفوه بها ..

الدوحات الخمس منطقه محظوره:

و یتأکد هذا الأمر لدیهم حین منعهم من النزول تحت الشـجرات، الخمس دوحات المتقاربات العظام، اللواتی أمر بإزاله الشوک، و تمهید المکان عندها، حتی إذا نودی بالصلاه عمد إلیهن فصلی بالناس تحتهن، ثم نصّب لهم علیا (علیه السلام) (۱).۲.

۱- الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۲۴۱ و الغدیر ج ۱ ص ۱۰ و ۲۶ و ۲۷ عن مصادر کثیره أخری، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۰۹ و ج ۷ ص ۳۴۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۲ ص ۲۲۶ و الصواعق المحرقه ص ۴۳. و راجع: کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۳۹ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۵۵ و ۱۵۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۲.

دقه و بلاغه فی أسلوب الإبلاغ:

ثم إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد اتبع أسالیب بالغه الدقه فی واقعه الغدیر، بهدف رفع مستوی الإطمینان إلی دقه و شمولیه المعرفه بما یجری، و اتساع نطاقها إلی أبعد مدی، حتی لیکاد الباحث یجزم بأن کل فرد فرد من المسلمین قد وقف علی ما یراد إیقافه علیه، و عرف حدوده و تفاصیله، و دقائقه، و حقائقه، بل لقد صرحت بعض الروایات بهذه الشمولیه، بالقول:

(و أخذ بید علی فرفعها حتی عرفه القوم أجمعون، ثم قال: اللهم وال من والاه الخ ..) (۱).

و فی نص آخر عن زید بن أرقم: فقلت لزید: سمعته من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟

فقال: و إنه ما کان فی الدوحات أحد إلا رآه بعینیه، و سمعه بأذنیه (۲).۳.

۱- جامع أحادیث الشیعه ج ۱ ص ۳۳ و کتاب الولایه لابن عقده الکوفی ص ۲۳۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۴ و ج ۲۱ ص ۷۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵ و ۴۷ عن جواهر العقدین للسمهودی، و ینابیع الموده ص ۳۸ و ۳۹ و (دار الأسوه للطباعه) ج ۱ ص ۱۲۰.

۲- الخصائص للنسائی ص ۲۱ و الغدیر ج ۱ ص ۳۰ و ۳۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۳۰ و إکمال الدین ص ۲۳۵ و ۲۳۸ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۲ ص ۴۳۵ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۷ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۴ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۱۳۰ و (مکتبه نینوی الحدیثه) ص ۹۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۶ و المناقب للخوارزمی ص ۱۵۴ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۲۸ و أنساب الأشراف للبلاذری ص ۱۱۱ و تفسیر الآلوسی ج ۶ ص ۱۹۴ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۰۴ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۱ ص ۱۳۴ و ۱۳۸ و ۱۴۵ و ۱۷۴ و ۱۹۳ و ۲۳۱ و ج ۷ ص ۱۱ و ۲۵۶ و ۲۹۲ و ج ۸ ص ۱۱۶ و ۱۱۸ و ۱۲۰ و ۱۲۶ و المراجعات للسید شرف الدین ص ۲۶۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۴۴۰ و ج ۶ ص ۳۷۴ و ج ۱۵ ص ۶۴۸ و ج ۱۶ ص ۵۶۶ و ج ۲۰ ص ۳۵۴ و ج ۲۱ ص ۴۶ و ج ۲۲ ص ۱۱۹ و ۱۲۷ و ۱۲۹ و ج ۲۴ ص ۲۱۷ و ج ۳۰ ص ۴۰۳.

و یؤکد ذلک سائر الإجراءات التی اتخذت، و البیانات التی قیلت، کما ربما یتضح جانب منه إن شاء اللّه تعالی.

رفع مستوی الیقظه و التنبه:

إن حبس المتقدمین و إرجاعهم، و انتظار وصول و اجتماع المتأخرین منهم، سیثیر لدی أولئک الناس أکثر من سؤال، و سیجعلهم أشد انتباها و یقظه، وسعیا لفهم مغزی هذا الإجراء النبوی، و لن تؤثر سائر الصوارف علی تشویش الفکره التی یراد إیصالها إلیهم ..

حر الرمضاء:

و زاد من شعورهم بخطوره ما یرید (صلی اللّه علیه و آله) أن ینتهی بهم إلیه أن هذه الإجراءات کلها إنما تتم فی حر الهاجره الذی یصرح بعض هؤلاء بأنه کان بالغ الشده إلی حد أن زید بن أرقم یقول: ما أتی علینا یوم کان أشد حرا منه (۱). فخطب خطبته هناک، و بدأت إجراءات البیعه و التهنئه •.

۱- المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۵۳۳ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۴۸ و ج ۹ ص ۸۳ و الغدیر ج ۱ ص ۳۲ و المعجم الکبیر ج ۵ ص ۱۷۱ و شرح إحقاق الحق ج ۴ ص ۴۳۸ و ج ۱۸ ص ۲۷۱ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۲ ص ۴۴۰.

لعلی (علیه السلام).

أكثر من خطبه:

و يبدو أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد خطب فی ذلک المکان أکثر من مره، فإن النصوص تشير تاره إلی أن ذلک قد كان ظهرا فی حر الهاجره، و بعضها قال: إنه فعل ذلک عشيه بعد الصلاه (۱).

فإذا لاحظنا اختلاف نص الخطب المنقوله، فسوف يترجح لدينا احتمال تعدد الخطبه فی أيام الثلاثه ..

و بعض نصوص الغدير تقول: (ينادی رسول اللّه بأعلی صوته) (۲).

الحديث عن الضلال و الهدی:

و قد استهل (صلى اللّه عليه و آله) خطبته يوم الغدير بالحديث عن الضلال و الهدی، و کل الناس يحبون و يعتزّون بأن يعدوا أو أن يوصفوا بالهدايه، و يربأون بأنفسهم عن الاتصاف بالضلال و الغوايه.۵.

۱- المستدرک علی الصحيحين ج ۳ ص ۱۰۹ و شرح إحقاق الحق ج ۴ ص ۴۳۷ و ج ۹ ص ۳۲۱ و ج ۱۸ ص ۲۷۲ و ج ۲۱ ص ۴۱ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۱ ص ۱۵۳ و ج ۷ ص ۱۰۵ و ۲۶۱ و ۳۳۹ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱ ص ۲۴ و الغدير ج ۱ ص ۳۱ و الإکمال فی أسماء الرجال ص ۱۱۹.

۲- المناقب للخوارزمی ص ۹۴ و الغدير ج ۱ ص ۲۷۷ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۵.

و هـذا مغروس فی طبائعهم، و مستقر فی نفوسـهم، و کل منهم یحب أن یعرف موقعه بالنسـبه لطریقی الهـدی و الضـلال .. و لا سیما إذا جاء هذا من قبل نبی یبلغهم عن اللّه، و متصل بالغیب، و مطّلع علیه.

و قـد أظهرت بـدایه کلامه (صـلی اللّه علیه و آله) أنه یریـد أن یبین لهم أمرا یرتبط بهـذا الأمر بالـذات، الذی یعنی کل شـخص مباشره، و لا یستطیع أن یتجاهله، و یمضی عنه.

یوشک أن أدعی فأجیب:

ثم سـاق (صـلی اللّه علیه و آله) الکلام فی اتجاه مثیر لمشاعر الخوف من المجهول، و الرهبه من فقـدان ما یرون فیه الضـمان، و یشعرون معه بالسکینه و الأمان، حین قال: یوشک أن أدعی فأجیب، موضحا لهم: أن هذا الأمر الذی یرید بیانه، یفید فی هدایتهم و حفظهم فی خصوص تلک المرحله المخیفه، و هی مرحله ما بعد موته (صلی اللّه علیه و آله).

إنی مسؤول، و أنتم مسؤولون:

ثم قـد أکد (صـلی اللّه علیه و آله) حساسـیه هذا الأمر الذی یرید أن یثیره أمامهم حین قال لهم: إنی مسؤول، و أنتم مسؤولون .. فما أنتم قائلون؟!

مما یعنی: أن تملصهم من المسؤولیه فی الدنیا لا یجدیهم، لأن الحساب سیکون أمامهم فی الآخره، فلا منجا و لا مهرب منه، و لا مفر و لا محیص عنه.

بل قرر أنه هو (صـلی اللّه علیه و آله) أیضا مسؤول و محاسب. و سیری الخلائق فی الآخره کما هو الحال فی الدنیا أنه قد أبلغهم ما أمره اللّه بإبلاغه إیاهم علی أتم وجه.

و لذلک قالوا: نشهد أنک قد بلغت، و نصحت، و جهدت ..

التذکیر بالرکائز العقائدیه:

ثم ذکرهم (صلی اللّه علیه و آله) بالرکائز العقائدیه الصحیحه، التی تضع کل إنسان أمام مسؤولیاته .. کما أنها تمثل الحافز القوی للالتزام بأوامر اللّه الواحد الأحد، و الإنتهاء بنواهیه المتمثله بالشریعه و الأحکام، و الإلتزام بالحقائق الإیمانیه، و کل ما جاءهم به رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عن اللّه تبارک و تعالی ..

ثم بین لهم سبل الرشاد و الهدایه إلی ذلک کله و هو الالتزام بالثقلین، و هما کتاب اللّه و العتره.

الأسئله التقریریه هی الأهم:

ثم تأتی بعد ذلک الأسئله التقریریه، التی واجههم بها التی فرضت علیهم التنبه التام، و أن تنشد القلوب و العقول إلی النتیجه التی یرید أن ینتهی إلیها. و لیکون الجمیع قد استنفروا کل قواهم لتلقی کل کلمه، و استنطاق کل حرف یتفوه به، لتقوم بذلک الحجه علیهم، و لیأخذوا الأمر بجدیه تامه، من دون أن یفسح المجال لأی تأویل أو اجتهاد یرمی إلی تمییع القضیه، و الإنتقاص من حیویتها، و من الشعور بخطورتها و أهمیتها.

أما مضمون الأسئله فکان هو الأهم، و الأجدر بالتأثیر، حیث إنه بعد سؤاله عن أولویته بالمؤمنین- بما هم جماعه (۱)- من أنفسهم، سألهم عنب.

۱- و قد قال تعالی: النَّبِیُّ أَوْلی بِالْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ الآیه ۶ من سوره الأحزاب.

أولويته بكل فرد فرد من نفسه .. فأعطاهم الإنطباع بأن الأمر يعنى كل فرد فرد منهم، بشخصه، و بلحمه و دمه، و كل وجوده.

ثم هو يسألهم عن حدود سلطتهم على أنفسهم، و يريد أن يسمع إقرارهم له بأن سلطته و ولايته عليهم، و موقعه منهم فوق سلطه و موقعيه و ولايه أمهاتهم و آبائهم، و حتى أنفسهم على أنفسهم.

و هذا يؤكد لهم: أن القرار الذى يريد أن يتخذه يعنيهم فى صميم وجودهم، و ينالهم فى أخص شؤونهم و حالاتهم، و لا بد أن يزيد هذا الأمر من اهتمامهم بمعرفه هذا الأمر الخطير، و التعامل معه بإيجابيه متناهيه.

ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكتف بسؤالهم عن ذلك لمره واحده، بل كرر السؤال عن نفس الأمور الأساسيه و الحساسه عليهم ثلاث مرات على سبيل التعميم أولا، ثم على سبيل التحديد و التشخيص بفرد بعينه أخرى، فقد روى أنه (صلى اللّه عليه و آله) قال: أيها الناس، من أولى الناس بالمؤمنين.

قالوا: اللّه و رسوله أعلم.

قال: أولى الناس بالمؤمنين أهل بيتى. يقول ذلك ثلاث مرات.

ثم قال فى الرابعه، و أخذ بيد على: اللهم من كنت مولاه، فعلى مولاه، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه- يقولها ثلاث مرات- ألا فليبلغ الشاهد الغائب (۱).۳۴

۱- الفصول المهمه لابن الصباغ ج ۱ ص ۲۳۸ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۴ و كشف الغمه ج ۱ ص ۴۹- ۵۰ عن الزهرى، و خلاصه عبقات الأنوار ج ۱ ص ۲۵۸ و ج ۷ ص ۲۲۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۴ و ۳۰۱ و ج ۲۱ ص ۹۳ و الروضه فى فضائل أمير المؤمنين ص ۱۱۸ و سعد السعود لابن طاووس ص ۷۱ و البحار ج ۴۲ ص ۱۵۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۳۳ و ۱۷۶ و راجع: الإصابه لابن حجر (ط دار الكتب العلميه) ج ۱ ص ۳۴

و فی نص آخر: کرر ذلک أربع مرات (۱).

و عن البراء بن عازب: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) نزل بعد حجته فی بعض الطریق، و أمر بالصلاه جامعه، فأخذ بید علی، فقال: ألست أولی بالمؤمنین من أنفسهم؟!

قالوا: بلی.

قال: ألست أولی بکل مؤمن من نفسه؟!

قالوا: بلی.

قال: فهذا ولی من أنا مولاه. اللهم وال من والاه و عاد من عاداه (۲).۹.

۱- مشکاه المصابیح ج ۳ ص ۳۶۰ و تذکره الخواص ص ۲۹ و فضائل الصحابه لأحمد بن حنبل ج ۲ ص ۵۸۶ و عن مسند أحمد ج ۵ ص ۴۹۴ و کفایه الطالب ص ۲۸۵ و عن ابن عقده، و الغدیر ج ۱ ص ۱۱.

۲- الطرائف ص ۱۴۹ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۱۶ و العمده لابن البطریق ص ۹۶ و ۱۰۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۳۶ و البحار ج ۳۷ ص ۱۵۹ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۸۱ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۴۳ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۴۴۲ و ج ۲ ص ۳۷۰ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۸۰ و ۸۶ و ۱۱۵ و ۱۲۲ و ۱۴۷ و ۲۹۴ و ۳۰۱ و ۳۳۵ و ج ۸ ص ۱۱۷ و ۲۱۸ و ۲۴۷ و ج ۹ ص ۲۶۱ و الغدیر ج ۱ ص ۲۲۰ و ۲۷۲ و ۲۷۴ و ۲۷۷ و ۲۷۹ و نظم درر السمطین ص ۱۰۹ و خصائص الوحی المبین لابن البطریق ص ۸۹ و تفسیر الثعلبی ج ۴ ص ۹۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۱ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۳ ص ۶۳۲ و بشاره المصطفی لطبری ص ۲۸۴ و المناقب للخوارزمی ص ۱۵۵ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۲۰ و ینابیع الموده ج ۱ ص ۱۰۲ و ج ۲ ص ۲۸۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۵ و ۲۳۸ و ج ۱۴ ص ۳۴ و ج ۲۰ ص ۱۷۳ و ۳۵۷ و ج ۲۱ ص ۳۴ و ۳۸ و ۳۹ و ج ۲۳ ص ۳۲۵ و ۵۵۴ و ج ۳۰ ص ۴۱۸ و ۴۱۹.

و فی نص آخر عن البراء: خرجنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی نزلنا غدیر خم، بعث منادیا ینادی. فلما اجتمعنا قال: ألست أولی بکم من أنفسکم؟

قلنا: بلی یا رسول اللّه.

قال: ألست أولی بکم من أمهاتکم؟

قلنا: بلی یا رسول اللّه.

قال: ألست أولی بکم من آبائکم؟

قلنا: بلی یا رسول اللّه.

قال: ألست؟ ألست؟ ألست؟

قلنا: بلی یا رسول اللّه.

قال: (من کنت مولاه فعلی مولاه. اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه).

فقال عمر بن الخطاب: هنیئا لک یا بن أبی طالب، أصبحت الیوم ولی کل مؤمن (١).ا.

١- مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ٢ ص ٣۶٨ و ۴۴١ و خلاصه عبقات الأنوار ج ٧ ص ٢٩ و ١۴۶ و ج ٩ ص ٩٣ و البدایه و النهایه ج ٧ ص ٣٨۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴٢ ص ٢٢٠ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ٣۶١ و ٣٧۶ و الغدیر (ط مرکز الغدیر للدراسات الإسلامیه) ج ١ ص ۵٠- ۵٣ و (ط دار الکتاب العربی) ج ١ ص ١٩ و ٢٠ متنا و هامشا عن مصادر کثیره جدا.

فليبلغ الشاهد الغائب:

ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يتكل على ما يعرفه من رغبه الناس بنقل ما يصادفونه فی أسفارهم، إلی زوارهم بعد عودتهم، فلعل أحدا يكتفی بذكر ذلك فور عودته، ثم لا يعود لديه دافع إلی ذكره فی الفترات اللاحقه، فجاء أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لهم ليلزمهم بإبلاغ كل من غاب عن هذا المشهد، مهما تطاول الزمن، و جعل ذلك مسؤوليه شرعيه فی أعناقهم.

و بذلك يكون قد سد باب التعلل من أی كان من الناس بادعاء أن أحدا لم يبلغه هذا الأمر، و أنه إنما كان قضيه فی واقعه، و قد لا ينشط الكثيرون لذكرها، إن لم يكن ثمه ما يلزمهم بذلك .. و لعلهم قد كانت لديهم اهتمامات أخرى شغلتهم عنها ..

العمائم تيجان العرب:

قال الزبيدی: (و من المجاز: عمّم- بالضم- أی سوّد، لأن تيجان العرب العمائم، فكلما قيل فی العجم: توج، من التاج قيل فی العرب: عمم ..

و كانوا إذا سودوا رجلا عمموه عمامه حمراء، و كانت الفرس تتوج ملوكها، فيقال له: المتوج ..) (١).۶.

١- تاج العروس ج ٨ ص ۴١٠ و (ط دار الكفر) ج ١٧ ص ۵٠۶ و الغدير ج ١ ص ٢٩٠ و راجع: لسان العرب ج ١٧ ص ۵٠۶.

و قال: (و العرب تسمى العمائم التاج، و فى الحديث: (العمائم تيجان العرب) جمع تاج، و هو ما يصاغ للملوك من الذهب و الجوهر، أراد أن العمائم للعرب بمنزله التيجان للملوك؛ لأنهم أكثر ما يكونون فى البوادى مكشوفى الرؤوس أو بالقلانس، و العمائم فيهم قليله .. و الأكاليل: تيجان ملوك العجم. و توّجه: أى سوّده، و عممه) (۱).

و عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (العمائم تيجان العرب) (۲).

و عن على (عليه السلام) قوله: عممنى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يوم غدير خم بعمامه، فسدلها خلفى (أو فسدل طرفها على منكبى)، ثم قال: (إن اللّه أمدّنى (أيدنى) يوم بدر و حنين بملائكه يعتمّون هذه العمه).

و قال: (إن العمامه حاجزه بين الكفر و الإيمان) (۳).ى.

۱- تاج العروس ج ۲ ص ۱۲ و (ط دار الفكر) ج ۳ ص ۳۰۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۰ و لسان العرب ج ۲ ص ۲۱۹.
۲- راجع بالإضافه إلى تاج العروس ج ۲ ص ۱۲: الجامع الصغير ج ۲ ص ۱۹۳ و النهايه فى غريب الحديث ج ۱ ص ۱۹۹ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۵ ص ۵۶ و ۵۷ و (ط دار الإسلاميه) ج ۳ ص ۳۷۸ و مكارم الأخلاق للطبرسى ص ۱۱۹ و أدب الإملاء و الإستملاء للسمعانى ص ۳۹ و مسند الشهاب لابن سلامه ج ۱ ص ۷۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۰ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۶ ص ۷۴۶ و نور الأبصار ص ۵۸ و الفردوس للديلمى ج ۳ ص ۸۷ حديث رقم ۴۲۴۶.
۳- مسند أبى داود الطيالسى ص ۲۳ و كنز العمال ج ۱۵ ص ۳۰۶ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و السمط المجيد ص ۹۹ و مناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) للكوفى ج ۲ ص ۴۲ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۵ و ۷۶ و عن ابن أبى شيبه، و معرفه الصحابه لأبى نعيم ج ۱ ص ۳۰۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۱۰ ص ۱۴ و الرياض النضره ج ۳ ص ۱۷۰ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۱ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۲۳۴ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۰ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۴۱ و عن الصراط السوى.

و عن ابن شاذان فی مشیخته عن علی (علیه السلام): أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) عممه بیده، فذنب العمامه من ورائه و من بین یدیه، ثم قال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): أدبر.

فأدبر.

ثم قال له: أقبل.

فأقبل.

و أقبل علی أصحابه، فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): هکذا تکون تیجان الملائکه (۱).

و العمامه التی عممه بها تسمی السحاب (۲).

و قد قال ابن الأثیر: (کان اسم عمامه النبی (صلی اللّه علیه و آله)۱.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۹۱ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۷۶ و نظم درر السمطین ص ۱۱۲ و کنز العمال ج ۱۵ ص ۴۸۴ و راجع: الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۵ ص ۵۶ و (ط دار الإسلامیه) ج ۳ ص ۳۷۷ و کشف اللثام (ط. ج) ج ۳ ص ۲۶۳ و الحدائق الناضره ج ۷ ص ۱۲۷ و الکافی ج ۶ ص ۴۶۱ و جواهر الکلام ج ۸ ص ۲۴۷ و غنائم الأیام ج ۲ ص ۳۵۳ و البحار ج ۴۲ ص ۶۹ و ج ۸۰ ص ۱۹۸ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۶ ص ۷۴۷ و مکارم الأخلاق للطبرسی ص ۱۲۰ و ریاض المسائل ج ۳ ص ۲۱۳.

۲- الفردوس ج ۳ ص ۸۷ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۷۶ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۹ ص ۲۳۶ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۰ و ۲۹۱.

السحاب) (۱).

قال الملطی: (قولهم- یعنی الروافض-: علی فی السحاب. فإنما ذلک قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) لعلی: أقبل، و هو معتم بعمامه للنبی (صلی اللّه علیه و آله) کانت تدعی (السحاب)، فقال (صلی اللّه علیه و آله): قد أقبل علی فی السحاب، یعنی فی تلک العمامه التی تسمی (السحاب)، فتأولوه هؤلاء علی غیر تأویله) (۲).

و قال الغزالی و الحلبی و الشعرانی: (و کانت له عمامه تسمی السحاب، فوهبها من علی، فربما طلع علی فیها، فیقول (صلی اللّه علیه و آله): طلع علی فی السحاب) (۳).

و نقول:

إن لنا مع النصوص المتقدمه وقفات هی التالیه:۳.

۱- النهایه فی اللغه ج ۲ ص ۳۴۵ و راجع: البحار ج ۱۰ ص ۵ و ج ۱۶ ص ۹۷ و ۱۲۱ و ۱۲۶ و ج ۳۰ ص ۹۴ و شرح السیر الکبیر للسرخسی ج ۱ ص ۷۱ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۴۹۷ و سبل الهدی و الرشاد ج ۷ ص ۲۷۱ و لسان العرب ج ۱ ص ۴۶۱ و تاج العروس ج ۲ ص ۶۸.
۲- التنبیه و الرد علی أهل الأهواء و البدع ص ۱۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۲.
۳- إحیاء علوم الدین ج ۲ ص ۳۴۵ و البحر الزخار ج ۱ ص ۲۱۵ و عن السیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۴۱ و الغدیر ج ۱ ص ۲۹۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۵۶۳ و الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) ص ۲۸۳.

الرمز و الشعار:

إننا نلاحظ: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد مازج بين واقع ما يجرى، و بين الرمز المشير، الذى يجعل الإنسان يعيش الشعور التمثلى الرابط بين الرمز و بين حركه الواقع.

۱- فيرى كيف يسبغ النبى (صلى اللّه عليه و آله) على على (عليه السلام) مقام الرئاسه و السياده، و ذلك حين يعممه بيده. و لا يأمره بلبس العمامه، و كأنه يريد أن يحسس الناس بأنه يريد أن يجعل من هذه الحركه الرمزيه وسيله لإنشاء مقام الحاكميه له ..

۲- ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) يختار أن تكون العمامه التى يتوّجه بها هى نفس العمامه التى عرف الناس أنها له، حتى بما لها من اسم و من خصوصيه مميزه .. ليشير بذلك إلى أنه إنما يعطيه الموقع الذى هو له، أو انه يريده أن يكون امتدادا له فيما يمثله، و فيما يوكل إليه من مهام ..

۳- ثم هو يتجاوز الفعل إلى القول، فيعلن: أنه يقصد بفعله هذا تكريس معنى السياده و الحاكميه فيه من خلال هذا التتويج، ما دام أن العمائم تيجان العرب.

۴- ثم تجاوز ذلك إلى إعطاء هذا التصرف المقصود مضمونا دينيا عميقا، و مثيرا، حين أعلن أن ما فعله بعلى (عليه السلام) لا يشبه لبس الآخرين من الأسياد و الحاكمين لعمائم سيادتهم، بل هى سياده خاصه تمتد قداستها، بعمقها الروحى، و بمضمونها الإيمانى المرتبط بالسماء، ما دام أن الملائكه فقط هم الذين يعتمون هذه العمه.

۵- و لم يكن فعل الملائكه هذا مجرد ممارسه لأمر يخصهم، و لا كان يريد

لعلی (علیه السلام) أن یتشبه بهم فیه، أو أن یکون له شبه بهم .. بل هو فعل له ارتباطاته الواقعیه و العملیه، بنفس حرکه علی (علیه السلام) الجهادیه و الإیمانیه، حیث قرر: أن الملائکه إنما تعتم بهذه العمامه فی خصوص بدر و حنین .. و هما الواقعتان المتشابهتان جدا فی کثیر من خصوصیاتهما، و المتمیزتان بأن علیا (علیه السلام) جاء بالنصر فیهما، و لم یکن لأی من مناوئی علی (علیه السلام) أی دور أو أثر إلا الفرار من الزحف، و ربما الممالأه لأهل الشرک علی أهل الإیمان ..

فی حین أن الإسلام کله کان رهن النصر الذی أحرزه سیف علی (علیه السلام) دون سواه.

۶- ثم جاء التصریح بعد التلمیح لیؤکد علی أن هذه العمامه بما لها من دلالات و خصوصیات ترمز إلی أمر أهم من ذلک کله، و هو: أنها الحد الفاصل بین الإیمان الخالص و بین دنس الشرک، بمختلف مظاهره و حالاته و حتی لو بمستوی أن یراود خاطر أی من الطامحین و الطامعین، أو تلوث وجدانه استجابه لأی طمع بالحیاه الدنیا.

۷- أما ما نسبه الملطی للروافض، من أنهم قد تأولوا قول النبی (صلی اللّه علیه و آله): (طلع علی فی السحاب)، فلعله لا یقصد بالروافض الإمامیه الاثنی عشریه أعزهم اللّه تعالی .. فإننا لا نشعر أن لدیهم أی تأویل یعانی من أیه شائبه تذکر ..

أما غیرهم، فإن کان الملطی صادقا فیما یقول، فلسنا مسؤولین عن أفعال و أقوال أهل الزیغ، بل سنکون مع من یناوئهم، و یدفع کیدهم، و یسقط أباطیلهم.

نعوذ باللّه من شرور أنفسنا:

ثم إن الإنسان قد لا يجد فی نفسه دافعا نحو ارتكاب بعض الأمور إلا إذا كان هناك تزيين شيطانی، و وسوسه، و سعی لقلب الحقائق، و جعل القبيح حسنا، و الحسن قبيحا، و لو بربطه بأمور أخری تكون ظاهره الحسن أو القبح، أو الإيهام بأن هذا مصداق لها، و فی جمله منطبقاتها، و لو عن طريق الإدعاء و التخييل.

و هذا ما يعبر عنه بالتزيين الشيطانی الذی يظهر القبح بصوره الحسن، قال تعالی: زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ (۱). أَ فَمَنْ كانَ عَلی بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (۲). زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ (۳). وَ كَذلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ (۴). وَ كَذلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ (۵) و آيات كثيره أخری.

و هناك أمور لا يحتاج الإنسان للاندفاع إليها إلی تزيين شيطانی، بل تكون هی بنفسها تملك زينه ظاهره، تلائم نوازع النفس الأماره، فيتلهی الإنسان بزينتها تلك عن التدبر فی واقعها السی ء، الذی قد يكون بمثابه السم المهلك.م.

۱- الآيه ۳۷ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۱۴ من سوره محمد.

۳- الآيه ۸ من سوره فاطر.

۴- الآيه ۳۷ من سوره غافر.

۵- الآيه ۱۳۷ من سوره الأنعام.

و ربما يكون الأمر من قبيل الـدواء الذى يشـفى المريض، لكن النفس الأماره حين تتلاءم مع بعض حالات ذلک الدواء، كما لو كان له طعم العسل مثلا، تخرج فيه عن المقدار المفيد، و تتناوله على غير الوصف الذى حدّد له، فيفقد تأثيره من أجل ذلک، أو يصبح مضرا، و ربما يؤدى إلى الهلاک فى بعض الأحيان ..

و الإماره و السلطان هى من الأمور التى تتلاءم فى بعض جوانبها مع نوازع النفس الأماره، فتندفع إليها، و لا تهتم بواقعها السى ء، المتمثل فى كونها ظلما و عدوانا على الناس، و اغتصابا لحق الغير .. بل هى حين تفقد شرعيتها تمرد على اللّه، و تعد على حاكميته المطلقه، و تجاوز لحدوده ..

و لأجل ذلک نلاحظ: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد بدأ خطبته بالإستعاذه باللّه من شرور أنفسنا، و سيئات أعمالنا، التى هى الأكثر فعاليه، و الأشد تأثيرا فى الإندفاع إلى التعدى على حدود اللّه، و غصب الحاكميه من صاحبها الشرعى، و التعدى على حقوق الناس و ظلمهم.

لا هادى لمن أضل اللّه:

ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) بعد أن استعاذ باللّه من شرور الأنفس، و سيئات الأعمال، لكى لا يستسلم الناس لدواعى الغفله، عرفهم أن اللّه الذى يعيذهم هو المالک الحقيقى للتصرف، و أن لجوءهم إليه، إذا كانوا صادقين فيه، سوف يجعلهم فى حصن حصين، و سيعنى هذا اللجوء أنهم يستحقون أن يعود عليهم بالفضل، و يفتح أمامهم أبواب الرحمه.

و لن تستطيع أيه قوه أن توصد تلک الأبواب، بل لا بد أن يبقوا فى ذلک

الحصن الحصين، و المكان الأمين ما شاؤوا .. و ما استقاموا على طريق الحق.

و حين يتسبب العبد بأن توصد أمامه أبواب الرحمه و الهدايه، فلن يستطيع أحد أن يفتح تلك الأبواب أمامه، إلا إذا أصلح ذلك العبد ما أفسده، و استحق أن يعود اللّه عليه بالرحمه، فإن اللّه تعالى وحده دون سواه هو الذى يفتح أمامه تلك الأبواب من جديد، على قاعده: ما يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَها وَ ما يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱). و هذا البيان يفسر لنا قوله (صلى اللّه عليه و آله): لا هادى لمن أضل الخ ..

الإقرار بالإعتقادات:

ثم إنه (صلى اللّه عليه و آله) بادر إلى الشهاده للّه بالوحدانيه، و الإقرار على نفسه بالعبوديه للّه، و لها بالرسوليه، توطئه لتقرير ذلك الحشد بمثل ذلك، و تسهيلا للإقرار به عليهم، و رفعا لاستهجانهم، و إبعادا لأى ظن أو احتمال قد يراود أذهانهم فيما يرتبط بمستوى الثقه، و اليقين بصدق إيمانهم. فإن ذلك أدعى لإلزامهم فيما يلزمون به أنفسهم، و أقوى فى تعظيم أمر النكث و تهجينه، و استقباح صدوره منهم، إن لم يكن تدينا و خوفا من العقوبه فى الآخره، فالتزاما بالإعتبارات التى ألزموا بها أنفسهم فى الحياه الدنيا.

فهو يستعين بكل ما لا مانع شرعا من الإستعانه به لدفع الفساد، و الإفساد، و تضييق الخناق على الباطل، و تأكيد وضوح الحق، فهو نظيرر.

۱- الآيه ۲ من سوره فاطر.

قول أمیر المؤمنین (علیه السلام) لأصحابه: أما تستحیون؟! أما تغارون؟! نساؤکم یزاحمن العلوج فی الأسواق؟! (۱).

فإنه (علیه السلام) یرید أن یحرک فیهم معنی الحیاء و الغیره، لکی یبادروا إلی منع ما قد ینشأ عنه الفساد، و لو فی أدنی مستویاته.

و هکذا فعل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فإنه ذکرهم بأصل التوحید، فشهدوا للّه تعالی بالوحدانیه، و بأصل النبوه، فشهدوا له (صلی اللّه علیه و آله) بأنه رسول من اللّه إلیهم، مما یعنی أن ما یأتیهم به هو من عند اللّه.

و ذکّرهم بالنار التی یعاقب بها المتمردون علی اللّه، المخالفون لرسوله، و بالجنه التی یثاب بها المطیعون لهما، و بأن الموت حق، و البعث و الحساب حق، فلماذا یتعلقون بالدنیا، و یفسدون آخرتهم من أجلها ..

ثم ذکّرهم بالإمامه، و بما یحفظ من الهدایه و الضلال، و بمیزان الأعمال من خلال التأکید علی حدیث الثقلین.

کل ذلک توطئه لنصب أمیر المؤمنین (علیه الصلاه السلام) ولیا و هادیا، و مرجعا و إماما.۹.

۱- الکافی ج ۵ ص ۵۳۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۲۰ ص ۲۳۶ و (ط دار الإسلامیه) ج ۱۴ ص ۱۷۴ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۸ ص ۱۴۴ و کنز العمال ج ۳ ص ۷۸۰ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۳۳ و مشکاه الأنوار ص ۴۱۷ و راجع: البحار ج ۷۶ ص ۱۱۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۲۰ ص ۲۷۱ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۹۶ موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۸ ص ۲۴۳ و المغنی لابن قدامه ج ۸ ص ۱۳۷ و الحدائق الناضره ج ۲۳ ص ۱۵۳ و جامع أحادیث الشیعه ج ۲۰ ص ۲۷۱ و جامع السعادات ج ۱ ص ۲۳۹.

الحساب على الحب و البغض:

و ربما يسعى بعض الناس إلى إشاعه المفهوم القائل: إن أمر الحب و البغض ليس اختياريا، و ذلك ليتسنى لهم التملص من تبعات حبهم لمن يبغضهم اللّه، و بغضهم لمن يحبهم اللّه تبارک و تعالى.

باعتبار أن الإنسان لا يحاسب على الحب و البغض إلا إذا ظهرت آثارهما فى مقام العمل، فالحساب إنما يكون عليه، لا عليهما.

و لكن ما ورد فى كلام الرسول (صلى اللّه عليه و آله) يوم غدير خم يدل على خلاف ذلك، حيث دعى (صلى اللّه عليه و آله) لمحب على (عليه السلام)، و دعا على مبغضه، فقال: (اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و أحب من أحبه، و ابغض من أبغضه).

و لأجل ذلک، أوجب تعالى حب أهل الإيمان و بغض أهل الضلال و الكفر و الطغيان. و عاتب و عاقب من يخالف ذلك .. و تجد فى الآيات و الروايات ما يؤكد هذا الأمر، فراجع.

و أدر الحق معه حيث دار:

و قد ضمّن النبى (صلى اللّه عليه و آله) دعاءه لعلى (عليه السلام) يوم الغدير قوله: (و أدر الحق معه حيث دار)، فدل ذلك على أن المولويه التى جعلها له (عليه السلام) تختزن معنى الحق و المسؤوليه عنه، علما أو عملا، أو كلاهما. إذ لولا ذلك لم يحتج إلى هذا الدعاء.

حديث الثقلين:

و هذه المسؤوليه عن الحق هی التی فرضت أن يقرن (صلی اللّه عليه و آله) بين القرآن و العتره لحفظ الأمه من الضلال، و جعل استمرار هذا الاقتران بينهما من مسؤوليه الأمه أيضا.

و لا بد أن يكون اقترانا متناسبا مع شموليه القرآن، و مع ما تضمنه من حقائق، و ما يتوخی من موقف للأمه تجاهه .. و مع مسؤوليه العتره تجاه القرآن فی مجال العلم و العمل، و التربيه، و ما يترتب علی ذلک من لزوم الطاعه و النصره، و ما إلی ذلک .. و لا يكون ذلک إلا بالتمسک به، و بالعتره فی العلم و فی العمل و الممارسه .. سواء فی الأحكام أو فی القضاء بين الناس، أو فی السياسات، أو فی الإعتقادات، أو فی الأخلاق، و فی كل ما عدا ذلک من حقائق، لهج و صرح بها القرآن الكريم، و هذا يختزن معنی الإمامه بكل أبعادها و شؤونها ..

و انصر من نصره:

و يؤكد هذا المعنی، و يزيده رسوخا قوله (صلی اللّه عليه و آله): (و انصر من نصره، و اخذل من خذله ..)، فإن إيجاب النصر له علی الناس، و تحريم الخذلان إنما هو فی صوره التعرض للتحدی، و المواجهه بالمكروه، من أی نوع كان، و من أی جهه صدرت.

و ذلک يشير إلی: أنه (عليه السلام) هو المحق فی كل نزاع يحاول الآخرون أن يفرضوه عليه، و أن علی الأمه نصره، بردع المعتدی، فإن لم تستطع، فلا أقل من أن لا تنصر أعداءه، و أن تعتقد بأن غيره ظالم له، معتد

عليه، مبطل في ما يدّعيه.

و قد جاءت هذه الإشارات اللائحه، و الدلالات الواضحه قبل وفاته (صلى اللّه عليه و آله) بيسير، و قد واجه على (عليه السلام) المحنه التى فرضها عليه نفس هؤلاء الذين خاطبهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بهذا الخطاب!! و استنطقهم، و قررهم، و ردوا عليه الجواب. و هم الذين هنأوا عليا (عليه السلام)، و بخبخوا له، و بايعوه، حتى قال ابن عباس:

وجبت- و اللّه- فى أعناق القوم.

أمهات المؤمنين يهنئن عليا عليه السّلام:

و قد تقدم: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أمر أمهات المؤمنين بأن يسرن إلى على (عليه السلام) و يهنئنه، ففعلن، و ما ذلك إلا لأنه يريد أن يقطع العذر لمن تريد منهن أن تشن عليه حربا ضروسا، يقتل فيها المئات و الألوف، فلا تدّعى أنها لم تعرف شيئا مما جرى فى يوم الغدير، لأنها كانت معزوله فى خدرها عن الحدث، رهينه الحجاب المفروض عليها.

أو أن تدّعى: أن ما عرفته من أفواه الناس من أقاربها كان لا يقيم حجه، و لا يقطع عذرا، أما النساء فإنهن و إن أبلغنها بشى ء مما كان يجرى، لكن حالهن حالها، و ربما يبلغها ما لا يبلغهن، أو أن ما يبلغها قد يكون أكثر دقه مما يتناهى إلى مسامعهن، بعد أن تعبث به الأهواء، و يختلط مع التفسيرات و التأويلات، و الإجتهادات و ما إلى ذلك ..

و إن نفس الطلب إلى نساء النبى (صلى اللّه عليه و آله) بأن يقمن بهذا الأمر، لا بد أن يفسح المجال لسؤالهن عن سبب هذه التهنئه، و عن حقيقه

ما جری. لا-سیما إذا کانت هذه أول مره یطلب فیها من أمهات المؤمنین أن یشارکن فی تهنئه أحد، فإن هذا أمر له ارتباط بالرجال غیر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. و قد جاء الأمر بذلک عاما و شاملا لهن من دون استثناء، فلا مجال للتأویل و التحلیل، أو لاحتمال أن ذلک کان لخصوصیه اقتضت طلب ذلک من امرأه بعینها ..

معنی الولایه فی حدیث الغدیر:

قال السید المرتضی (رحمه اللّه): إن أولی بمعنی مولی، کما قاله أئمه اللغه فی تفسیر الآیه (۱).

أما سائر معانی کلمه مولی فهی إما بدیهیه الثبوت لعلی، فیکون ذکرها فی یوم الغدیر عبثا .. مثل: (ابن العم، و الناصر) التی ذکر أنها من معانی (المولی).

و إما واضحه الإنتفاء، و لا یصح إرادتها. مثل: (معنی المعتق و المعتق، فلا یصح إرادتهما فی مناسبه الغدیر، لأن ذلک یستلزم الکذب فیهما .. و ذلک لا یصدر من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..).

فأجاب الرازی بما ملخصه: إنه لو کان مولی و أولی بمعنی واحد لصح۸.

۱- راجع: رسائل المرتضی ج ۳ ص ۲۵۳ و ج ۴ ص ۱۳۱ و الشافی فی الإمامه للشریف المرتضی ج ۲ ص ۲۶۱ و راجع: العمده لابن البطریق ص ۱۱۶ و البحار ج ۳۷ ص ۲۳۸ و ج ۳۷ ص ۲۴۰ و تفسیر مجمع البیان ج ۸ ص ۱۲۵ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۲۴ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۰۸ و الرسائل العشر للشیخ الطوسی ص ۱۳۵ و راجع: کنز الفوائد ص ۲۲۹ و قد ذکر العلامه الأمینی طائفه کبیره من أقوال العرب و أهل اللغه، فراجع کتاب الغدیر ج ۱ ص ۳۴۵- ۳۴۸.

استعمال کل منهما مکان الآخر، فکان یجب أن یصح أن یقال: هذا مولی من فلان .. و یصح أن یقال: هذا أولی من فلان (۱).

و قد أجاب علماؤنا علی کلام الرازی بما یلی:

أولاـ إن الترادف إنما یکون فی حاصل المعنی، دون الخصوصیات التی تنشأ من اختلاف الصیغ، و الإشتقاقات، أو أنحاء الإستعمال .. فکلمه (أفضل) تضاف إلی صیغه التثنیه بدون کلمه (من)، فیقال: زید أفضل الرجلین، لکن حین تضاف إلی المفرد، فلا بد من کلمه من، فلا یقال: زید أفضل عمرو، بل یقال: زید أفضل من عمرو.

ثانیا: لنأخذ معنی الناصر فی کلمه (مولی) .. فإنه یصح أن یقال: فلان ناصر دین اللّه، و لکن لا یصح أن یقال: فلان مولی دین اللّه.

و قال عیسی: مَنْ أَنْصارِی إِلَی اللَّهِ (۲). و لا یقال: من موالیّ إلی اللّه ..

و یقال: اللّه ولی المؤمنین و مولاهم .. و یقال: فلان ولی اللّه، و لا یقال:

مولی اللّه، کما ذکره الراغب (۳).

و یقال: إنک عالم. و لا یقال: إنّ أنت عالم.

فالمولی اسم للمتولی، و المالک للأمر، و الأولی بالتصرف. و لیس صفه و لا هو من صیغ أفعل التفضیل بمنزله الأولی، لکی یقال: إنه لا یأخذ أحکام کلمه (أولی) التی هی صفه ..۳.

۱- راجع: التفسیر الکبیر ج ۲۹ ص ۲۲۷ و الغدیر ج ۱ ص ۳۵۰ و ۳۵۱ عنه، و عن نهایه العقول، تفسیر الآلوسی ج ۲۷ ص ۱۷۸.
۲- الآیه ۵۲ من سوره آل عمران.
۳- مفردات الراغب ص ۵۳۳.

ثالثا: لو كان المراد بالمولى المحب و الناصر، فقوله (صلى اللّه عليه و آله):

(من كنت مولاـه فعلى مولاـه). إن كان المراد به: الإخبار بوجوب حبه (عليه السـلام) على المؤمنين، أو إنشاء وجوب حبه عليهم، فـذلك يكون من بـاب تحصـيل الحاصـل، لأن كل مؤمن يجب حبه على أخيه المؤمن، فما معنى أن يجمع عشـرات الألوف فى ذلك المكان؟! ليقول لهم: يجب أن تحبوا أخاكم عليا؟!

و لماذا يكون ذلك موازيا لتبليغ الرساله وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ؟! (۱). و لماذا يكمل به الدين، و تتم به النعمه؟!.

و لمـاذا يهنئه عمر و أبو بكر بهـذا الأـمر، و يقولان له: أصـبحت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنه، و كأنه لم يكن كـذلك. قبل هذا الوقت باعتقادهما.

ألم يكن اللّه تعالى قد أوجب على المؤمنين أن يحب بعضهم بعضا؟!

ألم يكن اللّه قد اعتبر المؤمنين بمثابه الإخوه؟!

يضاف إلى ما تقدم: أن وجوب النصره و المحبه لا يختص بعلى (عليه السلام)، بل يشمل جميع المؤمنين.

و إن كان المقصود هو إيجاب نصـره مخصوصه تزيـد على ما أوجبه اللّه على المؤمنين تجاه بعضـهم، فهو المطلوب، لأن هذا هو معنى الإمامه، و لا سيما مع الإستدلال على هذه النصره الخاصه بمولويه النبى (صلى اللّه عليه و آله) لهم ..

و إن كان المراد الإخبار بأنه يجب على على (عليه السلام) أن يحبهم و أنه.

۱- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

ينصرهم .. فلا يحتاج هـذا إلى جمع الناس يوم الغـدير، و لا إلى نزول الآيات، و ما إلى ذلك .. إذ كان يكفى أن يخبر عليا بأنه يجب عليه ذلك ..

و على كل حال، فإن قوله (صـلى اللّه عليه و آله): (ألست أولى بكم من أنفسـكم) يفيـد أنها ولايه نصـره و محبه ناشـئه عن هذه الأولويه منهم بأنفسهم ..

كما أن جعل وجوب نصره على (عليه السلام) كوجوب نصره النبى (صلى اللّه عليه و آله) لهم يؤكد ذلك ..

فـإن نصـره النـبى (صـلى اللّه عليه و آله) لهـم إنمـا هـى من حيث نبـوته، و ملكه لأـمورهم، و زعـامته عليهم .. و ليست كوجـوب نصرتهم أو محبتهم لبعضهم بعضا.

و أما القول بأن المراد بالمولى المالك و المعتق، فيرد عليه: أنه لم يكن هناك مالكيه حقيقيه، و لا عتق، و لا انعتاق.

و إن كان المراد بكلمه مولى: السيد، فهو يقترب من معنى الأولى، لأن السـيد هو المتقـدم على غيره. و هذا التقدم ليس بالقهر و الظلم، لأـن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) قرن سـياده على (عليه السـلام) بسـياده نفسه، فلا بـد أن يكون التقـدم بالإسـتحقاق، من خلال ما يملك من مزايا ترجحه عليهم، و بـديهى: أن أيه مزيه شخصـيه لا توجب تقـدما، و لا تجعل له حقا عليهم، يجعله أولى بهم من أنفسهم، إلا إذا كانت هذه المزيه قد أوجبت أن يجعل من بيده منح الحق و منعه لصاحب هذه المزيه مقام الأولويه بهذا المستوى الذى هو من شؤون النبوه و الإمامه. و ليس لأحد الحق فى منح هذا المقام إلا للّه تبارك و تعالى ..

و كذلك الحال لو كان المراد بكلمه المولى، المتصرف و المتولى للأمر، فإن

حق التصرف إنما يثبت له بجعل من له الحق فی الجعل، و هو اللّه سبحانه وفق ما ذکرنا آنفا ..

الجمع بين المعانی:

و قد ذکر العلامه الأمينی و غيره: أن الذی يجمع تلک المعانی کلها هو الأولی بالشی ء، فإنه مأخوذ من جميع تلک المعانی بنوع من العنايه، ف (المعتق) أولی. لأن له حقا علی (المعتق)، و هو أولی به لتفضله عليه.

و المالک أولی بالمملوک، و السيد أولی بمن هم تحت سيادته، و الابن أولی بالأب، و الأخ أولی بأخيه، و التابع أولی بمتبوعه، و الصاحب أولی بصاحبه الخ ..

فالمعانی التی تذکر لکلمه مولی ليست معانی لها علی سبيل الإشتراک اللفظی، بل هی خصوصيات فی موارد استعمال کلمه مولی، و ليس لها دخل فی معناها و هو (الأولی). و قد اشتبه عندهم المفهوم بخصوصيه المصداق.

و قوله (صلی اللّه عليه و آله): (ألست أولی بکم من أنفسکم) يدل علی ما نقول ..

و يدل عليه أيضا: ما ورد فی بعض نصوص الحديث، من أنه (صلی اللّه عليه و آله) سأل الناس، فقال: فمن وليکم؟!

قالوا: اللّه و رسوله مولانا.

و قوله (صلی اللّه عليه و آله) فی نص آخر: (تمام نبوتی، و تمام دين اللّه فی ولايه علی بعدی ..) فإن ما يتم به الدين هو الولايه بمعنی الإمامه.

و فی بعض النصوص أنه (صلی اللّه عليه و آله) قال فی تلک المناسبه: هنئونی،

هنئونی، إن اللّه تعالی خصنی بالنبوه، و خص أهل بیتی بالإمامه ..

یضاف إلی ذلک قوله (صلی اللّه علیه و آله): اللّه أکبر علی إکمال الـدین، و إتمام النعمه، و رضا الرب برسالتی، و الولایه لعلی من بعدی.

و یؤید ذلک أیضا، بل یدل علیه: بیعتهم لعلی (علیه السلام) فی تلک المناسبه، و قد استمرت ثلاثه أیام.

و کذلک قوله (صلی اللّه علیه و آله): (إنی راجعت ربی خشیه طعن أهل النفاق و مکذبیهم، فأوعدنی لأبلغها أو لیعذبنی) أو ما هو قریب من هـذه المعـانی، فـإن طعن أهـل النفـاق، و خوف النبی (صـلی اللّه علیه و آله) من الإبلاـغ إنمـا هو لأـمر جلیل کأمر الإمامه، و لا ینسجم ذلک مع إراده المحب أو الناصر من کلمه المولی.

یضاف إلی ذلک، التعبیر بکلمه: (نصب علیا)، أو (أمر اللّه تعالی نبیه أن ینصبنی)، أو (نصبنی) أو نحو ذلک.

و عباره ابن عباس: و جبت و اللّه فی رقاب (أو فی أعناق) القوم.

و نزول قوله تعالی: وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۱).

و ثمه مؤیـدات و قرائن أخری ذکرها کلها العلامه الأمینی فی کتابه الغـدیر، فراجع الجزء الأول منه، فصل (القرائن المعیّنه لمعنی الحدیث).

و راجع الأحادیث الأخری المفسره لمعناه أیضا فی کتاب الغدیر ج ۱ ص ۳۸۵- ۳۹۰ه.

۱- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

ص: ۲۹۸

الفصل السادس: فی ظلال آیات الغدیر

اشاره

بدایه:

قال تعالی: حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَیْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَهُ وَ الْمَوْقُوذَهُ وَ الْمُتَرَدِّیَهُ وَ النَّطِیحَهُ وَ ما أَکَلَ السَّبُعُ إِلَّا ما ذَکَّیْتُمْ وَ ما ذُبِحَ عَلَی النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ ذلِکُمْ فِسْقٌ الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً فَمَنِ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَهٍ غَیْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱).

إننا من أجل توضیح المراد نحتاج إلی البحث فی جهات عده، نجعلها ضمن العناوین التالیه:

قد عرفنا: أن هناک آیتین قد نزلتا فی مناسبه الغدیر، و هما قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ (۲).

و الأخری قوله تعالی: الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُه.

۱- الآیه ۳ من سوره المائده.

۲- الآیه ۶۷ سوره المائده.

الْإِسْلامَ دِيناً (۱).

و ثمه أمور تحتاج إلى توضيح و بيان، نذكر منها هنا ما يلى:

تأكيد التحريم لا تأسيس!:

بالنسبه لقوله تعالى: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ نقول:

قد ذكرت الآيه المباركه بعض ما حرمه اللّه تعالى من الأطعمه، فيما يرتبط باللحوم. فذكرت حرمه أربعه منها، هى: الميته، و الدم، و لحم الخنزير، و ما أهل لغير اللّه به. و هى أمور قد ورد تحريمها فى آيات أخرى، فى سور أخرى نزلت قبل سوره المائده، و هى: سوره الأنعام الآيه ۱۴۵، و سوره النحل الآيه ۱۱۴ و ۱۱۵ و هما مكيتان، و سوره البقره الآيه ۱۷۳ و هى مدينه قد نزلت فى أوائل الهجره.

فتكون آيه سوره المائده قد جاءت لتأكيد التحريم لا للتأسيس.

ثم أضاف تعالى بعض مصاديق الميته إما واقعا، أو ما اعتبره الشارع بحكم الميته، من حيث كونه من مصاديق الفسق المشار إليه بقوله: ذلِكُمْ فِسْقٌ (۲)، الذى حرمته الآيه ۱۴۵ من سوره الأنعام المكيه.

فذكر من مصاديق الميته الواقعيه: المنخنقه، و الموقوذه، و المترديه، و النطيحه، و ما أكل السبع، فإن موتها قد استند لغير التذكيه.

و ذكر أيضا من مصاديق ما هو بحكم الميته لكونه من الفسق: ما ذبح على النصب، و هى الأحجار التى كانت تنصب حول الكعبه للذبح عليها،ه.

۱- الآيه ۳ من سوره المائده.

۲- الآيه ۳ من سوره المائده.

و تقديسها. و كذلك ما أخذ على سبيل المقامره و الإستقسام بالأزلام، حيث كانوا يقسمون السهام إلى عشره، فيكون لسبعه منها حظوظ، و ثلاثه لا حظوظ لها، فمن أصابتهم هذه الثلاثه يغرمون قيمه الجزور، الذى يقسم على خصوص أصحاب السهام السبعه الأخرى.

و ما أهل لغير اللّه به، و هو الذبح باسم أحد المعبودات.

و قد حكم تعالى بأن هذا العمل يوجب حرمه تلك الذبيحه، و يجعلها من مصاديق الفسق، و بحكم الميته ..

ثم ذكر سبحانه: أن من اضطر فى مخمصه- و هى شده الجوع- للتناول من هذه المحرمات، لأجل حفظ نفسه، و لم يتجاوز الحد، فإن اللّه غفور رحيم ..

و بملاحظه هذا الإستدراك فى الآيه: رجحنا تخصيص الإستقسام بالأزلام، و الإهلال لغير اللّه به بخصوص الذبائح. و لم نحكم بشموله لكل استقسام بالأزلام، و لو فى غير هذا المورد ..

الجمله اعتراضيه:

ثم إنه لا ريب فى أن قوله تعالى: الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً (۱). جمله اعتراضيه وردت فى ضمن بيان حرمه الميته و محرمات أخرى من اللحوم و الذبائح على المختار أولا .. ثم جواز ذلك للمضطر ثانيا ..ه.

۱- الآيه ۳ من سوره المائده.

و قلنا: إن جميع هذه الأحكام قد سبق أن بينها اللّه تعالى فى آيات نزلت قبل سنوات من نزول سوره المائده. إما بنحو التنصيص و الصراحه، أو ببيان حكم العنوان العام الشامل لها. كعنوان الميته، و عنوان الفسق.

لماذا الجمله الإعتراضيه؟!:

و يلاحظ: أن الإتيان بالجمله الإعتراضيه بين أمرين ظاهرى التلازم، يشير بوضوح إلى أهميه الأمر الذى يراد بيانه فى الجمله الإعتراضيه، لدلالته على أن هذا الأمر لا مجال لتأجيله، بل هو من الأهميه بحيث جعل المتكلم يبادر إلى قطع كلامه المترابط، ليشير إليه، ثم يعود لإكمال كلامه من حيث قطعه.

فإن أحدا لا يقطع كلامه لأجل بيان أمر تافه، أو عادى، كأن يقول لأحدهم مثلا: يا فلان، انفض الغبار عن كم قميصك. ثم يعود لمتابعه كلامه الأول. بل هو يقطع كلامه ليقول: احذر من أن يقع ولدك عن السطح، أو فى البئر، أو إحذر من الأفعى لا تلدغك، أو نحو ذلك.

لماذا جعلت بين أحكام سبق بيانها؟!:

و إنما أورد تبارك و تعالى هذا الأمر الخطير فى ضمن جمله إعتراضيه، بين أحكام سبق بيانها أكثر من مره، و ليس فيها و لو حكم تأسيسى واحد، لكى لا يتوهم أحد أن الدين قد كمل بإبلاغ هذا الحكم أو هذه الأحكام الوارده فى هذه الآيه فى هذا اليوم.

كما أنه قد اختار أن يجعل الحديث عن إكمال الدين فى سياق التأكيد على أحكام سبق بيانها لأنه يريد أن يقول: إن التأكيد على الأحكام إنما هو بهدف حفظ الأحكام، و الإهتمام بإلزام الناس، و التزامهم بها ..

كما أن من جمله وظائف الإمام، و من دواعى نصبه للناس علما، هو أيضا الحفاظ على أحكام الدين، و سلامتها من الإهمال، و من التحريف، و ضمان و صحه تطبيقها فى حياه الأمه.

فالجمله الإعتراضيه جاءت لتأكيد المضمون العام للبيان التأكيدى للأحكام.

لماذا الأحكام الإلزاميه تحريميه؟!:

و يلاحظ هنا أيضا: أن هذا الإعتراض إنما جاء فى سياق التأكيد على أحكام إلزاميه، تحريميه، لا وجوبيه، فهى إلزاميه بحيث يكون أى إخلال بها من موجبات الوقوع فى الهلكه، و الابتلاء بالمأزق الذى يلامس مصير الإنسان نفسه.

و هى تحريميه إذ لو كانت إلزاميّه وجوبيه، فقد يتوهم أن المقصود هو جلب المصلحه، و هى قد يتخلى الإنسان عنها لسبب أو لآخر، أما الأحكام التحريميه، فإن مخالفتها تعنى الوقوع فى الهلكه مباشره، و لا مجال للتخلى عنها لأى سبب .. إلا إذا كان ذلك رافعا لحكم التحريم ..

و كذا الحال لو جاء بها فى سياق بيان بعض المستحبات، أو بعض الضوابط الأخلاقيه، أو فى سياق بعض السياسات التدبيريه، فسوف لن يكون لها هذا الأثر، و لأمكن التأويل و التهرب من مضمونها الإلزامى.

بل قد نجد من يدّعى: أن الأمر لا ينحصر بعلى (عليه السلام) و لا بغيره، بل قد يكون غيره قادرا على القيام بنفس الدور، و لا خصوصيه لعلى و لا للأئمه من أهل البيت (عليهم السلام)، بل و لا حتى للنبى الأعظم

(صلی اللّه علیه و آله) فی ذلک.

متی یئس الذین کفروا .. و کمل الدین؟!:

و قد اقترن قوله تعالی: الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ. بقوله:

الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ (۱)، فـدل علی: أن الیوم الـذی یئس فیه الـذین کفروا من الدین هو نفس الیوم الذی أکمل اللّه تعالی فیه دینه، لکنهم اختلفوا فی تحدید هذا الیوم .. فقیل: المراد به: فتح مکه (۲).

و یرد علیه: أنه إذا کان کمال الـدین لبیان تمام الأحکام، فـذلک یعنی: أن الدین لم یکمل آنئذ، و لم تتم النعمه .. إذ قد اسـتمر تشریع الأحکام بعد یوم الفتح أیضا، و سوره المائده نفسها، قد تضمنت شیئا من ذلک.

و قیل: المراد به: ما بعـد تبوک، حیث نزلت سوره براءه، و قـد انبسط الإسـلام علی جزیره العرب کلها، و عفیت آثار الشـرک، و ذهبت سنن الجاهلیه و زالت (۳).

و یرد علیه: نفس ما قلناه آنفا، فإنه قـد نزلت فرائض و أحکام، و أبلغت تشـریعات کثیره بعدئـذ، کما أن فی نفس سوره المائـده أحکاما کثیره، و هی قد نزلت بعد سوره براءه.۹.

۱- الآیه ۳ من سوره المائده.

۲- تفسیر السمرقندی ج ۱ ص ۳۹۳ و الجامع لأحکام القرآن للقرطبی ج ۶ ص ۶۰ و فتح القدیر ج ۲ ص ۱۰ و تفسیر السمعانی ج ۲ ص ۱۰ و راجع: تفسیر الجلالین ص ۱۳۵.

۳- تفسیر المیزان ج ۵ ص ۱۶۹.

و قيل: المراد به: يوم عرفه، حيث رووا: أن آيه إكمال الدين قد نزلت فى يوم عرفه، فراجع البخارى و مسلم و سواهما (۱).

و يرد عليه: أن يأس الذين كفروا يوم عرفه لا بد له من مبرر، فإن كان المبرر هو: فتح مكه، أو غزوه تبوك، أو نزول سوره براءه، فقد حدث ذلك قبل يوم عرفه فى السنه العاشره بزمان طويل.

و إن كان المبرر هو تمام نزول الأحكام، فيرد عليه: أن بعض الأحكام قد نزل بعد يوم عرفه، مثل آيه الكلاله التى فى آخر سوره النساء، و آيات الربا، كما قاله عمر بن الخطاب فى خطبه له (۲).۵.

۱- تفسير مقاتل بن سليمان ج ۱ ص ۲۸۰ و جامع البيان للطبرى ج ۶ ص ۱۰۵ و أحكام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۳۹۲ و ۴۰۵ و تفسير الثعلبى ج ۴ ص ۱۶ و تفسير ابن زمنين ج ۲ ص ۸ و تفسير الواحدى ج ۱ ص ۳۰۸ و زاد المسير لابن الجوزى ج ۲ ص ۲۳۸ عن مجاهد و ابن زيد، و التفسير الكبير تفسير للرازى ج ۵ ص ۱۹۱ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۱ ص ۳۷۰ و التسهيل لعلوم التنزيل ج ۱ ص ۱۶۸ و تيسير الكريم الرحمن فى كلام المنان ص ۲۲۰ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامه ص ۵۸.

۲- صحيح مسلم ج ۲ ص ۸۱ و ج ۵ ص ۸ و الغدير ج ۶ ص ۱۲۷ و نهج السعاده ج ۸ ص ۴۲۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶ و ۲۸ و ۴۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۱۵۰ و شرح مسلم للنووى ج ۵ ص ۵۳ و ج ۱۱ ص ۵۷ و مسند أبى يعلى ج ۱ ص ۱۶۶ و جامع البيان للطبرى ج ۶ ص ۵۹ و تفسير البغوى ج ۱ ص ۴۰۴ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۶۰۶ و الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ج ۱ ص ۶۹ و ۱۶۸ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۴۹ و فتح القدير ج ۱ ص ۵۴۴ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴۴ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۱۹۵ و راجع: مسند أبى يعلى ج ۵ ص ۷۵.

و روی أیضا ذلک عن ابن عباس (۱).

و إن کان الموجب لیأس الذین کفروا، و لإکمال الدین هو نزول أحکام:

المیته، و الدم، و لحم الخنزیر فی آیه سوره المائده، فهی لا توجب هذا الیأس أیضا، إذ لا خصوصیه لها علی ما عداها ..

و قد ذکرنا: أن ذکر هذه الأحکام لم یکن للتأسیس، بل هی للتأکید، لأنها کانت قد نزلت قبل عده سنوات، حسبما أو ضحناه ..

و إن کان المبرر هو حضور النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی موسم الحج، و تشریع بعض أحکامه، فیرد علیه: أن ذلک لا یوجب یأس الکفار من الدین أیضا .. إذ لا فرق فی التشریع بین ما یرتبط بالحج، و بین غیره ..

و بعد ظهور عدم صحه ذلک کله، نقول:

العله المحدثه و المبقیه:

إن إکمال الدین إنما هو بإیجاد علته المبقیه، بنصب الحافظ له، و المبین لحقائقه، و العالم بمعانی قرآنه، و العارف بناسخه و منسوخه، و محکمه و متشابهه، و بذلک ییأس الذین کفروا من تحریف الدین، و التلاعب بشریعه رب العالمین، فإن الإمام هو الذی یصونه من عبث أهل النفاق، و یحفظ الناس من الوقوع فریسه للشکوک و الشبهات ..

فإذا کان الذین کفروا یفکرون فی أن بإمکانهم النیل من دین اللّه بعد وفاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فإن نصب الولی، و الإمام الحافظ۹.

۱- راجع: أسباب نزول الآیات ص ۹ و أحکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۵۶۳ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۱۹۵ و البرهان للزرکشی ج ۱ ص ۲۰۹.

سوف يبعث اليأس فى نفوسهم من أن يتمكنوا من تحريفه، و من التلاعب بمفاهيمه، و قيمه، و العبث بتعاليمه، و أحكامه ..

فظهر أن الدين قد كمل بنصب الإمام، و تكريس مفهوم الإمامه فى الإسلام، و سدت بهذا التشريع الربانى الثغره التى قد يحاول المبطلون النفوذ منها، و أنيط حفظ الدين بهذا القرار الدينى و الشرعى الملزم للناس، و أصبح هو المعيار الذى يرجعون إليه، بعد أن ثبت و تعزز فى وجدان الأمه على النحو الذى سعى إليه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) طيله ثلاث و عشرين سنه، توجتها مناسبه يوم الغدير.

و كما أن الكافرين سوف ييأسون، فإن المؤمنين سوف يشعرون بكمال دينهم، و بتمام النعمه عليهم، بعد أن وضعت الضمانات المؤثره فى رد كيد الأعداء، و وضح السبيل لفضح خدعهم، و بوار أباطيلهم.

و بذلک رضى اللّه تعالى الإسلام دينا باقيا، و أبديا للبشريه كلها ..

فلا تخشوهم و اخشونى:

و قد زالت بذلک موجبات خشيه المؤمنين من كيد الذين كفروا، و أصبح الأمر مرهونا بالمسلمين أنفسهم، بمدى التزامهم بما أخذ عليهم من عهد و ميثاق منه تعالى، و خضوعهم للتدبير الربانى، و استجابتهم لما يحييهم، و طاعتهم لمن نصبه اللّه و رسوله وليا و حافظا لهم، و لدينهم .. و لذلک قال تعالى: فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِى (۱).ه.

۱- الآيه ۱۵۰ من سوره البقره.

فالآیه تریـد أن تحـدد المسؤولیات، و تسـد أبواب التملصات المقیته، من قبل من یظهرون الطاعه و الإنقیاد، و یبطنون الصـدود و العنـاد، و یـدبرون فی الخفـاء للإستئثـار بالأمر، و إقصاء صاحبه الشـرعی عنه، و لا شـی ء یـدفعهم إلی ذلک سوی حب الـدنیا و زینتها، و عدم الإعتداد بشی ء آخر سواها ..

فعلی الناس أن یحفظوا نعمه اللّه علیهم، و أن لا یفرطوا فیما حباهم اللّه به، و لا یخضعوا لأهواء أهل الکفر، و لا یخشوا کیدهم و مؤامراتهم، و إلا فإنهم سیذوقون و بال أمرهم، و ستکون أعمالهم هی السبب فی سلب هذه النعمه منهم و عنهم.

أکملت .. أتممت:

و یلاحظ: أن الآیه قد عبرت بالإکمال بالنسـبه للدین، و بالإتمام بالنسـبه للنعمه، و ربما یکون الفرق بینهما: أن الإکمال هو تتمیم خاص، فإنه یسـتعمل حیث یکون للشـی ء أجزاء لها أغراض و آثار مسـتقله، فکلما حصل جزء، تحقق معه أثره و غرضه، فهو من قبیـل العموم الأـفرادی، و یمکن أن یمثل له بصـیام شـهر رمضان، فإن صـیام أی یوم منه یوجب تحقیق أثره، و یسـقط وجوبه، و تبقی سائر الأیام علی حالها ..

أما الإتمام، فیسـتعمل فیما یکون له أجزاء لا یتحقق لها أثر حتی تکتمل، فیکون الأثر لمجموعها، فلو فقد واحد منها لا نتفی الأثر المترتب علی المجموع. فهو نظیر ساعـات الیوم الـذی یصـام فیه، فإنهـا لا یترتب الأثر علی صـیامها إلا بعـد انضـمام أجزائها إلی بعضها، بحیث لا یتخلف جزء منها، فإنه

یوصف بالتمام فی هذه الحال، و لذلک قال: أَتِمُّوا الصِّیامَ إِلَی اللَّیْلِ (۱)، و کذلک الحال فی الصلاه بالنسبه لأجزائها، فإن بطلان أو إسقاط أی جزء منها یوجب سقوط الصلاه نفسها، و بطلانها.

و الدین هو مجموعه قضایا و مفاهیم و أحکام، لها آثارها الخاصه بها، و لکل واحد منها طاعته و معصیته علی حده .. فیصح التعبیر عنه بالإکمال.

أما النعمه التی أتمها اللّه فهی هنا تشریع ما یکون موجبا لحفظ الدین، و هو ولایه أولیاء اللّه تبارک و تعالی، لتقام بهم أرکان الدین، و تنشر بهم أعلامه. و بذلک یأمن المؤمنون من أی فتنه أو افتتان.

و یتحقق بذلک شرط قبول أعمال العباد، فإذا نقض المسلمون عهدهم، و لم یلتزموا بطاعه الإمام، حرموا من برکات وجوده، و عاشوا فی المصائب و البلایا فی حیاتهم الدنیا، و یکونون عرضه للفتن و المحن بما کسبت أیدیهم.

الإسلام مرضی للّه دائما:

و قد یتوهم: أن قوله: وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً (۲)، یدل علی أن الإسلام لم یکن مرضیا قبل ذلک الیوم أیضا.

و هو توهم باطل، فإن الإسلام مرضی للّه دائما. و المراد بهذه الکلمه هنا:

أن اللّه تعالی قد رضی لهم الإسلام دینا مطلقا و فی کل حین، فلکونه رضیه لهم، قد شرعه، و بلّغه علی لسان أنبیائه و رسله، و وضع الضمانات لبیان حدوده و قواعده، و هیأ الظروف لبقائه و استمراره، من خلال تشریع الولایه، و حمایته.

۱- الآیه ۱۸۷ من سوره البقره.

۲- الآیه ۳ من سوره المائده.

بها. و وضع أركانها، و تعريف الناس بالأئمه الذين اختارهم اللّه لحمل هذه الأمانه.

فالآيه ليس لها مفهوم. أی أنها لا تريد أن تقول: إننی فی هذا اليوم فقط رضيت لكم الإسلام دينا، بل تريد أن تقول: إن يأس الكفار، و إكمال الدين و إتمام النعمه كان فی هذا اليوم، و أن اللّه سبحانه كان دائما راضيا بالإسلام التام و الشامل دينا للبشريه ..

آيه الإكمال نزلت مرتين:

و بعد .. فإنه يبدولنا أن سوره المائده قد نزلت يوم عرفه دفعه واحده، فقرأها النبی (صلی اللّه عليه و آله) علی الناس، و سمعوا آيه الإكمال، و حاول أن يبلغ أمر الإمامه فی عرفه، فمنعته قريش و أعوانها، ثم بدأت الأحداث تتوالی، و تنزل الآيات المرتبطه بكل حدث علی حده. فنزلت بعد ذلک آيه:

بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ (١). و جاءته بالعصمه من ربه، فبادر إلی إعلان إمامه علی (عليه السلام) يوم الغدير، ثم تلا عليهم، أو نزلت عليه آيه الإكمال بعد نصبه (صلی اللّه عليه و آله) عليا (عليه السلام) فی ذلک اليوم الأغر، و قبل أن يشرع الناس بالتفرق.

فيكون الحديثان فی نزول هذه الآيه صحيحين معا، لكن نزولها يوم عرفه كان فی ضمن السوره، التی نزلت دفعه واحده، و نزولها يوم الغدير كان بصوره منفرده عن بقيه آيات السوره، بل و منفرده عن سائر فقراته.

١- الآيه ٦٧ من سوره المائده.

الآیه التی هی فی ضمنها أیضا، حسبما بیناه ..

و قد نقل الروایه بذلک الطبرسی فی الإحتجاج و نقله به غیره أیضا (۱)، و فیها: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قرأ علیهم آیه إکمال الدین یوم عرفه، حیث أمره اللّه تعالی بتبلیغ ولایه علی (علیه السلام)، و لم تنزل العصمه.

و قد قلنا: إنه (صلی اللّه علیه و آله) حاول تنفیذ ما طلب منه، فمنع، فنزل قوله تعالی: بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ، ففعل ذلک فی یوم الغدیر، و لم ینبس أحد منهم ببنت شفه بصوره علنیه.

و یؤید هذ المعنی: ما ذکر فی بعض الروایات، من أن یوم الغدیر کان یوم الخمیس (۲).۸.

۱- راجع: الإحتجاج (ط النعمان- النجف الأشرف) ج ۱ ص ۶۷ فما بعدها، و الیقین لابن طاووس ص ۳۴۳ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۵۳.

۲- المناقب للخوارزمی ص ۱۳۵ و کتاب سلیم بن قیس (بتحقیق الأنصاری) ص ۳۵۵ و المناقب لابن شهرآشوب- ج ۲ ص ۲۲۷ و البحار ج ۳۷ ص ۱۵۶ و موسوعه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) فی الکتاب و السنه و التاریخ ج ۲ ص ۳۱۰ و شرح أصول الکافی ج ۵ ص ۱۹۵ و شرح أصول الکافی ج ۶ ص ۱۲۰ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۱۱۸ و ۱۳۷ و ۳۶۲ و ۴۳۴ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۴۶۸ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۴۷ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۳۰۳ و ج ۸ ص ۲۷۸ و ۲۸۰ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و الغدیر ج ۱ ص ۴۲ و ۴۳ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۱۱۵ و خصائص الوحی المبین لابن البطریق ص ۹۳ و بشاره المصطفی للطبری ص ۳۲۸ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۳۵۵ و ج ۲۰ ص ۱۹۸.

و قد روی عن عمر (۱)، و معاویه، و سمره بن جندب، و نسب إلی علی (علیه السلام) أیضا أن آیه الإکمال نزلت فی یوم عرفه (۲)، و إنما کان یوم عرفه یوم الإثنین، و یؤید ذلک أن نزول آیه الإکمال یوم الإثنین.

و یدل علی ذلک: ما روی عن ابن عباس، من أنه قال: (ولد نبیکم یوم۶.

۱- راجع: الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۸ عن الحمیدی، و عبد بن حمید، و أحمد، و البخاری، و مسلم، و الترمذی، و النسائی، و ابن جریر، و ابن المنذر، و ابن حبان، و البیهقی فی سننه، و راجع: صحیح البخاری ج ۵ ص ۱۸۶ و ج ۸ ص ۱۳۷ و (ط دار المعرفه) ج ۱ ص ۱۶ و صحیح مسلم ج ۸ ص ۲۳۸ و ۲۳۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۱۸۱ و ج ۵ ص ۱۱۸ و سنن النسائی ج ۸ ص ۱۱۴ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۸ و سنن الترمذی ج ۴ ص ۳۱۶ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۱۹۹ و ج ۲۵ ص ۲۳ و مسند الحمیدی ج ۱ ص ۱۹ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۴۲۰ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۱ ص ۲۵۳ و ج ۴ ص ۱۷۴ و مسند الشامیین ج ۲ ص ۶۰ و فضائل الأوقات للبیهقی ص ۳۵۱ و کنز العمال ج ۲ ص ۳۹۹ و جامع البیان ج ۶ ص ۱۰۹ و ۱۱۱ و معانی القرآن للنحاس ج ۲ ص ۲۶۱ و تفسیر السمعانی ج ۲ ص ۱۰ و شرح أصول الکافی ج ۶ ص ۱۲۱ و ج ۱۱ ص ۲۷۸ و المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۲۷۲.

۲- راجع: مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۳ و المعجم الکبیر ج ۷ ص ۲۲۰ و ج ۱۲ ص ۱۹۸ و ج ۱۹ ص ۳۹۲ و مسند الشامیین ج ۳ ص ۳۹۶ و الجامع لأحکام القرآن ج ۲ ص ۱۵ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۶ ص ۳۱۸ و سیر أعلام النبلاء ج ۵ ص ۳۲۳ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۸ ص ۵۰۸ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۱۵ و الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۱۱ و کنز العمال ج ۲ ص ۴۰۰ و جامع البیان ج ۶ ص ۱۰۶.

الإثنين، و نبئ يوم الإثنين، و نزلت سوره المائده الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ (١) يوم الإثنين، و توفى يوم الإثنين) (٢).

فظهر أن نزول سوره المائده يوم الإثنين بما فيها آيه الإكمال- كما قاله ابن عباس- يؤيد ما قلناه. و ذلك كان يوم عرفه.

أما ما زعموه: من أن يوم عرفه كان الخميس أو الجمعه، فلا يتلائم مع قولهم: إن يوم الغدير كان فى الثامن عشر من ذى الحجه فى يوم الخميس أيضا، حسبما نبه إليه العلامه الأمينى فى كتابه (الغدير) كما تقدم ..

و إلا .. فلو أردنا الحكم بأن الآيه لم تنزل يوم الغدير، بل نزلت يوم عرفه فقط، لم يمكن أن تجد لمضمون الآيه موردا، و منطبقا حسبما أو ضحناه.

متى نزلت آيه الإكمال:

و قد روى البخارى و مسلم و غيرهما: أن آيه الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ قد نزلت يوم عرفه (٣).

و لكن العلامه الأمينى ردّ ذلك استنادا إلى ما يلى:

أولا: إنهم يقولون: إن وفاه النبى (صلى اللّه عليه و آله) كانت فى الثانى من شهر ربيع الأول (۴).١.

١- الآيه ٣ من سوره المائده.

٢- الدر المنثور ج ٢ ص ٢٥٨ و ٢٥٩ عن ابن جرير و جامع البيان ج ۶ ص ۵۴ و البدايه و النهايه ج ٣ ص ٢١٨ و السيره النبويه لابن كثير ج ٢ ص ٢٣٢.

٣- الغدير ج ١ ص ٢٣٠ و راجع المصادر المتقدمه فى الهوامش السابقه.

۴- أشار فى هامش كتاب الغدير ج ١ ص ٢٣٠ إلى المصادر التاليه: الكامل لابن الأثير ج ٢ ص ٩ و إمتاع الأسماع ص ۵۴٨ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ٣٣٢ و عن السيره الحلبيه ج ٣ ص ٣٨٢. و راجع: تلخيص الحبير لابن حجر ج ٧ ص ٣ و تفسير السمعانى ج ٢ ص ١١.

ثم يقولون: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يعمّر بعد نزول هذه الآيه إلا أحدا و ثمانين يوما، أو اثنين و ثمانين يوما (۱).

قال العلامه الأمينى: و كأن فيه تسامحا بزياده يوم واحد على الإثنين و ثمانين يوما، بعد إخراج يومى الغدير و الوفاه (۲).

ثانيا: إنه لا مجال لتجاهل النصوص التى رويت عن أبى سعيد الخدرى، و غيره، كأبى هريره، و ابن عباس، و جابر، و عن الإمامين الباقر و الصادق .

۱- الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۷ و التفسير الكبير ج ۷ ص ۱۱۲ و ج ۱۱ ص ۱۳۹ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۱۴ و ۴۱۶ و تفسير الثعالبى ج ۱ ص ۵۱ و تفسير البحر المحيط ج ۲ ص ۳۵۶ و فتح القدير ج ۲ ص ۱۲ و تفسير البيضاوى ج ۱ ص ۵۷۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۱۷ و ج ۶ ص ۲۳ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۹۴ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامه ص ۵۸ و إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبى السعود ج ۳ ص ۷ و الغدير ج ۱ ص ۲۳۰ و ۲۳۷ و تفسير الرازى ج ۱۱ ص ۱۳۹ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۰۱ و ج ۲ ص ۲۲۶ و البحار ج ۲۲ ص ۴۷۱ و ج ۳۷ ص ۱۵۶ و فتح البارى ج ۸ ص ۵۶۴ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۱۳۲ و ۱۹۹ و تفسير مجمع البيان ج ۲ ص ۲۱۴ و تفسير الثعلبى ج ۲ ص ۲۹۰ و تفسير البغوى ج ۱ ص ۵۰۴ و ج ۲ ص ۱۰ و تفسير الآلوسى ج ۳ ص ۵۵ و ج ۶ ص ۶۰ و زاد المسير ج ۱ ص ۲۸۹ و ج ۲ ص ۲۳۹.

۲- الغدير ج ۱ ص ۲۳۰.

(علیهما السلام)، و عن مجاهد، الداله على أن هذه الآیه نزلت فی غدیر خم، و روایه أبی هریره صحیحه الإسناد عند هؤلاء.

ثالثا: إننا حتى لو سلمنا بصحه روایتی البخاری و مسلم فمن الممکن أن تکون هذه الآیه قد نزلت مرتین ..

رابعا: إن آیه بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ إن کانت نزلت فی غدیر خم لم یجز أن تکون آیه الإکمال قد نزلت قبلها فی عرفه، لأن مفاد آیه التبلیغ أنه قد بقی شی ء من الدین یوازی الدین کله، و بذلک تنضم الروایات التی صرحت بنزول آیه البلاغ فی مناسبه الغدیر إلى روایات نزول آیه الإکمال فیها أیضا، و تصبح أقوى فی معارضه روایه البخاری و مسلم.

خامسا: إنه (صلى اللّه علیه و آله) لم یبلّغ شیئا من الدین فی یوم عرفه، لکی تنزل آیه الإکمال، و إنما بلّغ یوم الغدیر أمرا عظیما وهاما، فنزول آیه الإکمال فی یوم الغدیر یصیر هو المتعین، لکی یتوافق مع الوقائع ..

أبو طالب علیه السّلام و حراسه النبی صلّى اللّه علیه و آله:

و قد رووا عن ابن عباس: أن أبا طالب (علیه السلام) کان یرسل کل یوم رجالا من بنی هاشم، یحرسون النبی (صلى اللّه علیه و آله)، حتى نزلت هذه الآیه وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ، فأراد أن یرسل معه من یحرسه، فقال: یا عم: إن اللّه عصمنی من الجن و الإنس (۱).۸.

۱- الجامع لأحکام القرآن ج ۶ ص ۱۵۸ و لباب النقول فی أسباب النزول ص ۸۳ عن ابن مردویه، و الطبرانی، و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۸۱ و الغدیر ج ۱ ص ۲۲۸ و لباب النقول للسیوطی (ط دار إحیاء العلوم) ص ۹۵ و (ط دار الکتب العلمیه) ص ۸۳ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۷ و أسباب نزول الآیات ص ۱۳۵ و المعجم الکبیر ج ۱۱ ص ۲۰۵ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸.

و نقول:

أولا: إن ما ذكرناه آنفا من الإجماع على نزول سوره المائده فی المدينه، و أنها آخر ما نزل، أو من آخر ما نزل .. و من الصحابه من يقول: إنها نزلت فی حجه الوداع- إن ذلک- يکفی للرد على هذه المزعمه. فإن أبا طالب قد توفی قبل الهجره إجماعا ..

ثانيا: لقد كانت هناک حراسات للنبی (صلى اللّه عليه و آله) تجری فی المدينه، و فی المسجد أسطوانه يقال لها: أسطوانه المحرس .. و كان علی (عليه السلام) يبيت عندها يحرس رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. فإذا كانت الآيه المشار إليها قد نزلت فی مكه، فترک الحرس منذئذ، فلا معنى لتجديد الحراسات عليه فی المدينه.

ثالثا: قد تقدم فی هذا الكتاب: أن أبا طالب (عليه السلام) كان فی الشعب إذا حلّ الظلام، و هدأت الأصوات يقيم النبی (صلى اللّه عليه و آله) من موضعه، و ينيم عليا (عليه السلام) مكانه. حتى إذا حدث أمر، فإن عليا يكون هو الفداء للنبی (صلى اللّه عليه و آله).

فلو صح: أن أبا طالب كان يرسل رجالا لحراسته (صلى اللّه عليه و آله) كل يوم، فلا تبقى حاجه لهذا الإجراء، فإن الحرس موجودون، و أی أمر يحدث، فإنهم هم الذين يتصدون له ..

آیه البلاغ فی الیهود:

لقـد حاولوا: أن یکثروا من الأقاویل حول آیه بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ، حتی زعموا: أن الأقوال فیها قـد بلغت العشـره .. و قد ذکرها العلامه الأمینی فراجع (۱).

و ذکر: أن الرازی رجّح أنهـا تریـد أن تؤمّن النبی (صـلی اللّه علیه و آله) و تعصـمه من مکر الیهود و النصاری، فأمره اللّه تعالی بإظهار التبلیغ من غیر مبالاه منه بهم، لأن ما قبل الآیه و ما بعدها کان کلاما مع الیهود و النصاری (۲).

و نقول:

أولا: إن السیاق لیس بحجه، و لا سیما بعد ورود الروایات الموضحه للمقصود عن النبی (صلی اللّه علیه و آله).

ثانیا: إن أمر الیهود کان قـد حسم قبل ذلک بعـده سـنوات، و لم یعـد النبی یخشاهم. و لم یکن للنصاری نفوذ یذکر فی الجزیره العربیه، و کان (صلی اللّه علیه و آله) حین نزول سوره المائده قد بلغ جمیع الأحکام، فلم یبق أی شی ء یتوهم أنه (صلی اللّه علیه و آله) یکتمه مما کان لدی الیهود و النصاری حساسیه تجاهه ..

و لم یبق مما یخشـی أهل النفاق فیه سوی أخذ البیعه للإمام علی (علیه السـلام) بالخلافه بعده (صلی اللّه علیه و آله)، لا سیما إذا کانت سوره المائده قد۰.

۱- راجع: الغدیر ج ۱ ص ۲۲۵ و ۲۲۶.

۲- التفسیر الکبیر ج ۱۲ ص ۵۰.

نزلت- كما يقول محمد بن كعب- في حجه الوداع فيما بين مكه و المدينه (۱). و قد كانت سائر الأمور الحساسه قد حسم الأمر فيها في ذلك الوقت.

و روى عن النبي (صلى اللّه عليه و آله) قوله في حجه الوداع: (إن سوره المائده من آخر القرآن نزولا) (۲).

و صرحت عده روايات بنزولها في حجه الوداع. فراجع ما روى عن محمد بن كعب القرظي، و الربيع بن أنس (۳).

و عن عائشه: إن المائده آخر سوره نزلت (۴).۱.

۱- الإتقان في تفسير القرآن ج ۱ ص ۲۰ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أبي عبيد.
۲- الغدير ج ۱ ص ۲۲۷ و تفسير الثعلبي ج ۴ ص ۵ و تفسير الآلوسي ج ۶ ص ۴۷ و تفسير أبي السعود ج ۳ ص ۴ و تفسير الخازن ج ۱ ص ۴۲۹ و الجامع لأحكام القرآن، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أبي عبيد، عن ضمره بن حبيب، و عطيه بن قيس.
۳- الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أبي عبيد و ابن جرير، و عمده القاري ج ۱۸ ص ۱۹۵ و ۱۹۶ و تفسير الآلوسي ج ۶ ص ۴۷ و الغدير ج ۶ ص ۲۵۶ و راجع: جامع البيان للطبري ج ۶ ص ۱۱۲.
۴- الغدير ج ۱ ص ۴۲۹ عن تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۳ عن أحمد، و الحاكم، و النسائي، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أحمد، و أبي عبيد في فضائله، و النحاس في ناسخه، و النسائي، و ابن المنذر، و الحاكم و صحح، و ابن مردويه، و البيهقي في سننه، و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۳۹۰ و ج ۹ ص ۴۰۷ و الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ج ۱ ص ۸۴ و نيل الأوطار ج ۹ ص ۲۰۴ و مسند أحمد ج ۶ ص ۱۸۸ و مسند الشاميين ج ۳ ص ۱۴۴ و الجامع لأحكام القرآن ج ۶ ص ۳۱ و تفسير السمرقندي ج ۱ ص ۳۸۸ و أحكام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۶۱۵ و الفتح السماوي ج ۲ ص ۵۵۲ و تفسير الآلوسي ج ۶ ص ۴۷ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۱ ص ۳۷۷ و فتح القدير ج ۲ ص ۳ و معرفه السنن و الآثار للبيهقي ج ۵ ص ۳۰۲ و السنن الكبرى للنسائي ج ۶ ص ۳۳۳ و مسند ابن راهويه ج ۳ ص ۹۵۶ و عون المعبود ج ۱۰ ص ۱۳ و السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۱۷۲ و المستدرك للحاكم ج ۲ ص ۳۱۱.

و عن عبد اللّه بن عمر: إن آخر سوره أنزلت، سوره المائده، و الفتح (١)، يعنى سوره النصر، كما يقول الأمينى.

و عن أبى ميسره: آخر سوره أنزلت سوره المائده، و إن فيها لسبع عشره فريضه (٢).

ثالثا: إن الآيه قد صرحت: بأن هذا الذى أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بإبلاغه يعدل الدين كله، حيث قالت: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ .. مع أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أبلغ الرساله كلها، فهذا التعبير يشير إلى أن هذا الأمر له مساس بجميع أحكام الدين و شرائعه و حقائقه ..

و لو كان المقصود: أنه لم يبلغ حكما ما، فقد كان الأولى أن يقول: و إن لم تفعل فالدين يبقى ناقصا .. لا أن يقول: إنك لم تبلغ شيئا من الرساله أصلا ..٠.

١- الغدير ج ٢ ص ٢٢٨ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ٢۵٧ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ١ ص ٣٧٧ و سنن الترمذى ج ۴ ص ٣٢۶ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴٧ و تفسير القرآن العظيم ج ٢ ص ٣ عن الترمذى، و الدر المنثور ج ٢ ص ٢۵٢ عن أحمد، و الترمذى و حسّنه، و الحاكم و صححه، و ابن مردويه، و البيهقى فى سننه.

٢- الدر المنثور ج ٢ ص ٢۵٢ عن سعيد بن منصور، و ابن المنذر، و راجع: الجامع لأحكام القرآن ج ۶ ص ٣٠.

موقع آیه البلاغ بین الآیات:

و قد حاول البعض أن یقول: إن الآیات التی سبقت آیه الإبلاغ و لحقتها تتحدث عن أهل الکتاب. فینبغی أن تکون آیه یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ (۱). ناظره إلی تبلیغ ما أنزله اللّه تبارک و تعالی فی أهل الکتاب، مثل قوله تعالی: قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ لَسْتُمْ عَلی شَیْ ءٍ حَتَّی تُقِیمُوا التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِیلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ (۲)) (۳).

و أجیب أولا: بأن قوله تعالی فی الآیه: وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۴) یدل علی أن ثمه خطرا یتهدد النبی (صلی اللّه علیه و آله)، أو الدین نتیجه لإبلاغ هذا الحکم .. و لم یکن الیهود و النصاری یشکلون أی خطر علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) آنئذ، بل کان خطرهم قد انحسر بدرجه کبیره جدا، و لم یعد هناک ما یبرر إحجامه (صلی اللّه علیه و آله) عن تبلیغ أمر یرتبط بهم، بانتظار أن یمنحه اللّه العصمه منهم.

ثانیا: لیس فی الآیه حده توجب خوفه (صلی اللّه علیه و آله) من أهل الکتاب، و قد أبلغ (صلی اللّه علیه و آله) الیهود ما هو أشد منها .. علما بأن شوکه الیهود و کذلک النصاری کانت قد کسرت حین نزول سوره المائده،ه.

۱- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

۲- الآیه ۶۸ من سوره المائده.

۳- تفسیر المیزان ج ۶ ص ۴۲ و دلائل الصدق ج ۲ ص ۵۱ و ۵۲ عن الرازی.

۴- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

و قبلوا هم و النصارى بإعطاء الجزيه (۱).

ثالثا: إن هذا مجرد اجتهاد من الرازى فى مقابل النص الذى يقول: إنها نزلت فى مناسبه الغدير.

رابعا: لو كانت الآيه ناظره لأهل الكتاب، فالمناسب هو أن يقول:

(و اللّه يعصمك منهم)، فالتصريح بكلمه (الناس) إنما يشير إلى الناس الذين لم يسبق الحديث عنهم، و هم الذين معه، حيث كان كثير منهم من أهل النفاق. و قد ذكرت هذه الآيه بين الآيات التى تتحدث عن أهل الكتاب ربما لتشير إلى أن المنافقين مثلهم فى الكفر.

على أى شى ء يخاف النبى صلّى اللّه عليه و آله:

إنه لا شك فى أن خوف النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن على نفسه، لأنه (صلى اللّه عليه و آله) لا يضنّ بنفسه و لا بأى شى ء يعود إليه، عن أن يبذله فى سبيل اللّه سبحانه و تعالى ..

فالأقرب إلى الإعتبار هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان يخاف من الناس أن يتهموه فيما يبلّغه بما يبطل أثر تبليغه، و يوجب فساد دعوته، أى أنه يخاف على الرساله، فهو بصدد تحصينها من أن ينالها المبطلون بسوء.

و بذلك تبطل الروايات التى تدّعى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يحرس فلما نزل قوله تعالى وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (۲) أوقف الحرس (۳)،ه.

۱- الميزان (تفسير) ج ۶ ص ۴۲.

۲- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

۳- الميزان ج ۶ ص ۶۱ عن تفسير المنار عن أهل التفسير المأثور، و عن الترمذى، و ابى الشيخ و الحاكم، و أبى نعيم، و البيهقى، و الطبرانى، و فتح القدير، و عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و ابن مردويه. و راجع المصادر فى الهوامش السابقه.

أو أن اللّه أرسله برسالته فضاق بها ذرعا، و عرف أن الناس سيكذبونه، و إن كان يخشى من العذاب، لو لم يفعل، فنزلت الآيه (۱). فإن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لا يفعل فعلا يخاف معه من عذاب اللّه. إلا إن كان المقصود بهذه الكلمات و أشباهها ما ينسجم مع المعنى الذى أشرنا إليه.

أما ما ورد فى روايه أخرى: (أنه لما أمر بتبليغ ما أمر به قال: يا رب إنما أنا واحد، كيف أصنع؟ يجتمع علىّ الناس، فنزلت: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ (۲)) (۳) فهو مما لا مجال لقبوله بما له من معنى ظاهر ..

أهميه الحكم المعنى بالآيه:

و قد أظهر قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ أن الحكم الذى يراد تبليغه للناس، لم يكن كسائر الأحكام، بل هو يوازى فى خطورته و أهميته الرساله كلها، بحيث لولاه فإن الشريعه كلها تصبح كالجسد بلا٠.

۱- الميزان ج ۶ ص ۶۱ عن الدر المنثور و فتح القدير ..

۲- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

۳- الميزان ج ۶ ص ۶۱ عن الدر المنثور و فتح القدير، عن عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن أبى حاتم، و أبى الشيخ. و راجع: مناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيروانى ص ۱۳۰ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۵۵ و ۲۷۰ و ج ۹ ص ۲۲۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۲۱ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و فتح القدير ج ۲ ص ۶۰.

روح، و سیترتب علی إهماله أثر حقیقی یطال جمیع الأحکام، و لیس هو إلا أمر الولایه الـذی به یکون قبول الأعمال کلها، و به یکون قوامها ..

و قـد کان هـذا الحکم بالغ الحساسیه، شدیـد الخطوره، عظیم الأثر، لا یتورعون عن فعل أی شـی ء من أجل إبطاله و استبداله، حتی لو کلفهم ذلک قتل علی و الزهراء (علیهما السلام)، و إسقاط جنینها، و إباده بنی هاشم ..

و کان (صلی اللّه علیه و آله) یترقب الفرصه المناسبه لإبلاغ هذا الحکم الخطیر .. فوعده اللّه بالإمداد الغیبی، و بالعصمه من کید أهل الباطل.

اللّه یبرئ رسوله صلّی اللّه علیه و آله:

و قد عبرت الآیه المبارکه عنه (صلی اللّه علیه و آله) بکلمه (الرسول) لا بکلمه (النبی)، ربما لتشیر إلی أن ما یأتیهم به لیس من الأمور التـدبیریه التی یکون للنبی (صلی اللّه علیه و آله) أی دور فیها، کما قـد یتوهمون أو قد یشیعون، و إنما هو مجرد رسول، یأتیهم بالقرار الربانی المحض، الذی لا خیار له و لهم فیه.

کما أنه لم یطلب منه أن یبین لهم أمر الولایه مثلا، بل هو قد أمره بمجرد التبلیغ فقال بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ (۱).

ثم بین لهم الأمر الصادر بصوره صریحه و واضحه، فقال لهم: إنه قد أنزل إلیه من ربه ..

ثم بین: أن عدم إبلاغ ذلک یساوق عدم تبلیغ الرساله من أساسها،ه.

۱- الآیه ۶۷ من سوره المائده.

و هذا ليس له فيه أى دور.

العصمه من الناس:

ثم يأتى قوله تعالى: وَ اللَّهُ يَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ (۱) ليكون تأكيدا على صحه فعل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و سلامه و صدق توقعاته، و أن ما فعله قد كان فى محله .. و لا لوم عليه فيه، إذ لولا العصمه الإلهيه لم يصح التبليغ، لأنه سيكون بمثابه التفريط بالمهمه، و التقصير فى اتخاذ الإحتياطات اللازمه، و عدم توخى الظرف الملائم. و الإستعجال و عدم انتظار توفر الشرائط.

فما بلغت رسالته:

و بعد أن عرفنا: أن القضيه ليست قضيه شخص، و إنما هى قضيه الرساله، أن تكون، أو لا تكون، و هو يساوق القول: بأنها قضيه أن يكون هناك إنسان و حياه أو لا يكون. فقد أصبح واضحا أن المنع من إبلاغ الرساله و الإمامه معناه حرمان الإنسان من الهدايه الإلهيه، و من الرعايه الربانيه، و ليس هناك جريمه أعظم و لا أخطر من ذلك.

و من هنا، كان لا بد من إلقاء نظره على ما كانت عليه الحال فى زمن الرسول الأكرم (صلى اللّه عليه و آله)، فيما يرتبط بهذه النقطه بالذات، لنتعرف على أولئك الناس الذين حاولوا منع الرسول الأكرم (صلى اللّه عليه و آله) من إبلاغ أمر الإمامه إلى الناس، و سعوا لزعزعه أركان هذاه.

۱- الآيه ۶۷ من سوره المائده.

الأمر الخطير، و العبث بمستقبل الإنسان، و بكل حياته، و وجوده .. و تلك هی الجريمه الأكبر و الأضر، و الأخطر و الأشر .. فكان أن عقدنا فصلا لنتعرف فيه علی بعض ما جری فی هذا الإتجاه .. و هو الذی سيأتی إن شاء اللّه بعد تمام حديثنا عن الآيات الشريفه، فانتظر ..

سوره المعارج مكيه:

ثم إنهم قد زعموا: أن سوره المعارج مكيه، و هو ما ذكرته الروايه عن ابن عباس (۱)، و ابن الزبير (۲)، فتكون قد نزلت قبل بيعه الغدير بسنوات.

و الصحيح: أنها نزلت فی المدينه، بعد حادثه الغدير، حيث طار خبر ما جری فی غدير خم فی البلاد، فأتی الحارث بن النعمان الفهری أو (جابر بن النضر بن الحارث بن كلده العبدری).

(قال الأمينی: لا يبعد صحه ما فی هذه الروايه من كونه جابر بن النضر، حيث إن جابرا قتل أمير المؤمنين (عليه السلام) والده النضر صبرا، بأمر من رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) لما أسر يوم بدر) (۳).ش.

۱- الدر المنثور ج ۶ ص ۲۶۳ عن ابن الضريس و النحاس و ابن مردويه و البيهقی، و سعد السعود لابن طاووس ص ۲۹۱ و راجع: فتح القدير ج ۵ ص ۲۸۷ و تفسير الميزان ج ۶ ص ۵۶ و ج ۲۰ ص ۱۱ و لباب النقول (ط دار إحياء العلوم) و (ط دار الكتب العلميه) ص ۲۰۲ و تفسير ابن أبی حاتم ج ۱۰ ص ۳۳۷۲ عن السدی.
۲- الدر المنثور ج ۶ ص ۲۶۳ عن ابن مردويه، و تفسير الميزان ج ۶ ص ۵۶.
۳- الغدير ج ۱ ص ۲۳۹ هامش.

فقال: يا محمد، أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه، و أنک رسول اللّه، و بالصلاه، و الصوم، و الحج، و الزکاه، فقبلنا منک، ثم لم ترض بـذلک حتی رفعت بضـبع ابن عمـک، ففضـلته علینـا، و قلت: من کنت مولاه فعلی مولاه، فهـذا شـی ء منک أم من اللّه؟!

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): و الذی لا إله إلا هو، إن هذا من اللّه.

فولی جابر، یرید راحلته، و هو یقول: اللهم، إن کان ما یقول محمد حقا فأمطر علینا حجاره من السماء، أو ائتنا بعذاب ألیم.

فمـا وصل إلیها حتی رماه اللّه بحجر فسـقط علی هامته، و خرج من دبره، و قتله. و أنزل اللّه تعالی: سَأَلَ سائِلٌ بِعَـذابٍ واقِعٍ الآیه) .۲.(۱)

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۳۹ عن غریب القرآن لأبی عبیـد و نقله أیضا عن کثیر من المصادر التالیه: شـفاء الصدور لأبی بکر النقاش، و الکشف و البیان للثعلبی، و تفسـیر فرات ص ۱۹۰ و (۱۴۱۰ ه- ۱۹۹۰ م) ص ۵۰۵ و خصـائص الوحی المبین لابن البطریق ص ۸۸ و کنز الفوائـد للکراجکی، و شواهد التنزیل ج ۲ ص ۳۸۳ و ۳۸۱ و دعاه الهداه للحاکم الحسکانی. و الجامع لأحکام القرآن للقرطبی ج ۱۸ ص ۲۷۸ و تذکره الخواص ص ۳۰ و الإکتفاء للوصابی الشافعی، و فرائد السـمطین ج ۱ ص ۸۲ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۱ و المناقب لابن شـهرآشوب ج ۲ ص ۲۴۰ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۶ و ۱۶۲ و ۱۷۶ و کتاب الأربعین لماحوزی ص ۱۵۴ و ۱۶۱ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۱۵ و معارج الوصول للزرندی الحنفی، و نظم درر السمطین ص ۹۳ و الفصـول المهمه لاـبن الصـباغ ص ۴۱ و جواهر العقـدین للسـمهودی الشـافعی، و تفسـیر أبی السـعود العمـادی ج ۹ ص ۲۹ و السـراج المنیر (تفسیر) ج ۴ ص ۳۶۴ للشـربینی الشـافعی، و الأربعین فی مناقب أمیر المؤمنین لجمال الـدین الشـیرازی ص ۴۰ و ینـابیع الموده ج ۲ ص ۳۷۰ و فیض القـــدیر ج ۶ ص ۲۱۸ و منهــاج الکرامـه للعلامـه الحلی ص ۱۱۷ و العقـد النبوی و السر المصطفوی لابن العیدروس، و وسیله المآل لأحمد بن باکثیر الشافعی ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و نزهه المجالس ج ۲ ص ۲۰۹ للصفوری الشافعی، و السـیره الحلبیه ج ۳ ص ۳۰۲ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۳۳۷ و الصـراط السوی فی مناقب النبی للقادری المدنی، و شرح الجامع الصـغیر ج ۲ ص ۳۸۷ للحفنی الشافعی، و معارج العلی فی مناقب المرتضـی لمحمـد صـدر العالم، و تفسـیر شاهی لمحمـد محبوب العالم، و شـرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۷ ص ۱۳ و ذخیره المآل فی شـرح عقـد جواهر اللآلی لعبد القادر الحفظی الشـافعی، و الروضه النـدیه لمحمـد بن إسـماعیل الیمانی ص ۱۵۶ و نـور الأبصـار ص ۱۵۹ للشـبلنجی الشافعی و المنار (تفسیر) لرشید رضا ج ۶ ص ۴۶۴ و الأربعون حدیثا لابن بابویه ص ۸۳ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۴۲ و ۳۵۷ و ۳۶۲ و ۳۶۸ و ۳۷۰ و المراجعات للسید شرف الدین ص ۲۷۴ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱ ص ۵۲.

و قد رد ابن تیمیه هذا الحدیث، لعده أدله أوردها، و تبعه فیها غیره (۱).

و أدلته هی التالیه:

۱- إن قصه الغدیر إنما کانت بعد حجه الوداع بالإجماع- و الروایات تقول: إنه لما شاعت قصه الغدیر جاء الحارث و هو بالأبطح، و الأبطح بمکه.

مع أن اللازم أن یکون مجیئه إلی رسول (صلی اللّه علیه و آله) فی المدینه.

۲- إن سوره المعارج مکیه باتفاق أهل العلم ..ا.

۱- راجع: منهاج السنه ج ۴ ص ۱۳ و تفسیر المنار لرشید رضا ج ۶ ص ۴۶۴ فما بعدها.

۳- إن قوله: اللهم إن كـان هـذا هو الحق من عنـدك، فـأمطر علينا حجاره من السـماء، نزلت عقيب بـدر بالاتفاق. و قصه الغـدير كانت بعد ذلك بسنين.

۴- إن هذه الآيه- أعنى آيه: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ (۱)- نزلت۴.

۱- الغدير ج ۱ ص ۲۳۹ عن غريب القرآن لأبی عبيـد و نقله أيضا عن كثير من المصادر التاليه: شـفاء الصدور لأبی بكر النقاش، و الكشف و البيان للثعلبی، و تفسير فرات ص ۱۹۰ و كنز الفوائد للكراجكی و شواهد التنزيل ج ۲ ص ۳۸۳ و ۳۸۱ و دعاه الهداه للحاكم الحسـكانی. و الجامع لأحكام القرآن للقرطبی ج ۱۸ ص ۲۷۸ و تذكره الخواص ص ۳۰ و الإكتفاء للوصابی الشافعی و فرائد السمطين ج ۱ ص ۸۲ و معارج الوصول للزرندی الحنفی، و نظم درر السـمطين ص ۹۳ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۴۱ و جواهر العقـدين للسـمهودی الشـافعی و تفسـير أبی السـعود العمادی ج ۹ ص ۲۹ و السـراج المنير (تفسـير) ج ۴ ص ۳۶۴ للشـربينی الشـافعی، و الأربعين فی مناقب أمير المؤمنين لجمال الـدين الشـيرازی ص ۴۰ و فيض القـدير ج ۶ ص ۲۱۸ و العقد النبوی و السـر المصـطفوی لابن العيدروس و وسيله المآل لأحمد بن باكثير الشافعی ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و نزهه المجـالس ج ۲ ص ۲۰۹ للصـفوری الشافعی و عن السـيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۰۲ و الصـراط السوی فی مناقب النبی للقادری المـدنی و شـرح الجامع الصغير ج ۲ ص ۳۸۷ للحفنی الشافعی و معارج العلی فی مناقب المرتضـی لمحمـد صدر العالم و تفسـير شاهی لمحمد محبوب العالم، و شرح المواهب اللدنيه للزرقانی ج ۷ ص ۱۳ و ذخيره المآل فی شـرح عقد جواهر اللآلی لعبد القادر الحفظی الشافعی و الروضه النديه لمحمد بن إسماعيل اليمانی ص ۱۵۶ و نور الأبصار ص ۱۵۹ للشبلنجی الشافعی و المنار (تفسير) لرشيد رضا ج ۶ ص ۴۶۴.

بسبب ما قاله المشركون بمكه، و لم ينزل عليهم العذاب هناك لوجود النبی (صلی اللّه علیه و آله) لقوله تعالی: ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ.

۵- لو صح ذلک لکانت آیه کآیه أصحاب الفیل، و مثلها تتوفر الدواعی علی نقله، مع أن أکثر المصنفین فی العلم و أرباب المسانید و الصحاح، و الفضایل و التفسیر و السیر قد أهملوا هذه القضیه، فلا تروی إلا بهذا الإسناد المنکر.

۶- إن الحارث المذکور فی الروایه کان مسلما حسبما ظهر فی خطابه المذکور مع النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و من المعلوم بالضروره أن أحدا لم یصبه عذاب علی عهد النبی (صلی اللّه علیه و آله).

۷- إن الحارث بن النعمان غیر معروف فی الصحابه، و لم یذکر فی الإستیعاب، و لا ذکره ابن منده، و أبو نعیم و أبو موسی فی تآلیفهم فی أسماء الصحابه.

و نقول:

إن جمیع ذلک لا یمکن قبوله .. و سوف نکتفی هنا بتلخیص ما ذکره العلامه الأمینی (رحمه اللّه)، فنقول:

بالنسبه للدلیل الأول نقول:

ألف: إن کلمه الأبطح إنما وردت فی بعض الروایات دون بعض، فإطلاق الکلام بحیث یظهر منه أن الإشکال یرد علی جمیعها فی غیر محله ..

و ورد فی بعض نصوص الروایه: أن مجی ء السائل کان إلی المسجد (۱).۸.

۱- تذکره الخواص ص ۳۰ و الغدیر ج ۱ ص ۲۴۸ عنه، و عن معارج العلی للشیخ محمد صدر و العالم، العدد القویه للحلی ص ۱۸۵ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۶۸.

و قد نص فی السیره الحلبیه: علی أن ذلک کان فی مسجد المدینه (۱).

ب- إن کلمه الأبطح لا تختص ببطحاء مکه، بل هی تطلق علی کل مسیل فیه دقائق الحصی (۲).

و قد ورد فی البخاری فی صحیحه (۳)، أحادیث ترتبط بالبطحاء بذی الحلیفه.

و کان (صلی اللّه علیه و آله) إذا رجع إلی المدینه دخل من معرس الأبطح،۸.

۱- الغدیر ج ۱ ص ۲۴۸ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۴ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۳۳۷ و شرح إحقاق الحق ج ۴ ص ۴۴۲.

۲- راجع: معجم البلدان ج ۲ ص ۲۱۳ و ۲۱۵ و (ط دار إحیاء التراث العربی) ج ۱ ص ۴۴۶ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۰ و راجع: عمده القاری ج ۱۰ ص ۱۰۱.

۳- عن صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۵۶ حدیث ۱۴۵۹ و ج ۱ ص ۱۸۳ حدیث ۴۷۰ و (ط دار الفکر) ج ۲ ص ۱۴۳ و ۱۹۷ و راجع: صحیح مسلم (کتاب الحج) ج ۳ ص ۱۵۴ و ۱۵۵ و (ط دار الفکر) ج ۴ ص ۱۰۶ و التمهید لابن عبد البر ج ۱۵ ص ۲۴۳ و ج ۲۴ ص ۴۲۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۲ ص ۲۲۶ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۲۷ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۴۵۳ و عمده القاری ج ۹ ص ۱۴۶ و ج ۱۰ ص ۱۰۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۴۴ و ۲۴۵ و التمهید لابن عبد البر ج ۲۴ ص ۴۲۹ و ۴۷۷ و الإستذکار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۳۹ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۳ ص ۵۴۰ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۳۰ و کتاب الموطأ لمالک ج ۱ ص ۴۰۵ و الغدیر ج ۱ ص ۲۴۸ و مسند أحمد ج ۲ ص ۲۸ و ۸۷ و ۱۱۲ و ۱۱۹ و ۱۳۸.

فکان فی معرسه ببطن الوادی، فقیل له: إنک ببطحاء مبارکه (۱).

و ورد التعبیر بذلک أیضا فی کلام عائشه عن موضع قبر النبی (صلی اللّه علیه و آله) (۲).

و ثمه أحادیث عن حذیفه بن أسید، و عامر بن لیلی، تذکر فی أحادیث الغدیر: أنه حین رجوع النبی (صلی اللّه علیه و آله) من حجه الوداع، لما کان۳.

۱- إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۲ ص ۱۲۲ و الغدیر ج ۱ ص ۲۴۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۵ و راجع: مسند أحمد ج ۲ ص ۹۰ و ۱۳۶ و صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۴۴ و ج ۳ ص ۷۱ و ج ۸ ص ۱۵۵ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۱۰۶ و سنن النسائی ج ۵ ص ۱۲۷ و شرح مسلم للنووی ج ۹ ص ۱۱۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۲۴۵

۲- کما فی مصابیح السنه للبغوی ج ۱ ص ۸۳ و إعانه الطالبین للدمیاطی ج ۲ ص ۱۳۵ و المحلی لابن حزم ج ۵ ص ۱۳۴ و الجوهر النقی ج ۴ ص ۳ و مسند أبی یعلی ج ۸ ص ۵۳ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۶۱۴ و تاریخ المدینه لابن شبه ج ۳ ص ۹۴۵ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۲۹۳ و التنبیه و الإشراف ص ۲۵۱ و تهذیب الکمال ج ۲۲ ص ۱۵۸ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۳ ص ۲۰۹ و الدرایه فی تخریج أحادیث الهدایه ج ۱ ص ۲۴۲ و نصب الرایه ج ۲ ص ۳۵۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۲ ص ۳۴۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۵۴۱ و تحفه الأحوذی ج ۴ ص ۱۳۰ و عمده القاری ج ۸ ص ۲۲۴ و فتح الباری ج ۳ ص ۲۰۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۳ و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۳۶۹ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۸۴ و نیل الأوطار ج ۴ ص ۱۲۹ و سبل السلام ج ۲ ص ۱۱۰ و تلخیص الحبیر ج ۵ ص ۲۲۵ و فیض القدیر ج ۴ ص ۱۵۳.

بالجحفه نهی عن سمرات متقاربات بالبطحاء أن لا ینزل تحتهن أحد (۱).

و ثمه حـدیث عن بطحاء واسط، و بطحاء ذی الحلیفه، و بطحاء ابن ازهر، و بطحاء المـدینه، و هو أجل من بطحاء مکه (۲)، و قد نسب البطحاوی العلوی إلی جده قوله:

و بطحا المدینه لی منزل فیا حبذا ذاک من منزل ..

و فی قول حیص بیص المتوفی سنه ۵۷۴ ه.

ملکنا فکان العفو منا سجیهفلما ملکتم سال بالدم أبطح (۳) و یوم البطحاء (منسوب إلی بطحاء ذی قار) من أیام العرب المعروفه.

و من الشعر المنسوب إلی أمیر المؤمنین (علیه السلام):

أنا ابن المبجل بالأبطحین و بالبیت من سلفی غالب قال المیبذی فی شرحه: یرید أبطح مکه و المدینه (۴).

و أما الجواب عن الدلیل الثانی، و هو أن سوره المعارج مکیه بالإجماع لا۲.

۱- راجع: الغدیر ج ۱ ص ۱۰ و ۲۶ و ۲۴۹ و فی معجم البلدان ص ۲۱۳- ۲۲۲ و البلدان للیعقوبی ص ۸۴ و الفصول المهمه لابن الصباغ ج ۱ ص ۲۴۱ و خلاـصه عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۵۵ و ۲۴۹ و شـرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۲ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۱۳۹.

۲- معجم البلدان ج ۱ ص ۴۴۴.

۳- راجع: دیوان حیص بیص ج ۳ ص ۴۰۴ و خلاصه عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۹۱ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۵.

۴- راجع: شرح دیوان أمیر المؤمنین (علیه السلام) ص ۱۹۷ و البحار ج ۳۴ ص ۳۹۷ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۲.

مدنيه، فنقول:

أولا: إن الإجماع إنما هو على أن مجموع السوره كان مكيا، لا جميع آياتها. فلعل هذه الآيه بالخصوص كانت مدينه ..

و قد يعترض على ذلك: بأن المتيقن في اعتبار السوره مكيه أو مدنيه هو تلك التي تكون بداياتها كذلك، أو تكون تلك الآيات التي انتزع اسم السوره منها كذلك ..

و الجواب عن ذلك ..

ألف: إن هناك سورا كثيره يقال عنها إنها مكيه مثلا مع أن أوائلها تكون مدنيه، و كذلك العكس، و ذلك مثل:

سوره العنكبوت .. فإنها مكيه إلا عشر آيات من أولها (۱).

سوره الكهف .. مكيه إلا سبع آيات من أولها (۲).۹.

۱- راجع: جامع البيان ج ۲۰ ص ۸۶ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۳ ص ۳۲۳ و السراج المنير للشربيني ج ۳ ص ۱۲۳ و سعد السعود لابن طاووس ص ۲۸۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۵ و البيان في عد آي القرآن للداني ص ۲۰۳ و زاد المسير ج ۶ ص ۱۱۹ و المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز للأندلسي ج ۴ ص ۳۰۵ و تفسير السمعاني ج ۴ ص ۱۶۵ و تفسير ابن زمنين ج ۳ ص ۳۳۹ و التفسير الكبير للرازي ج ۲۵ ص ۲۵ و فتح القدير ج ۴ ص ۱۹۱ و تفسير الثعالبي ج ۴ ص ۲۸۸ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۳ ص ۳۲۳ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۲ ص ۵۰۴ و التفسير الصافي ج ۴ ص ۱۱۰ و التبيان ج ۸ ص ۱۸۵ و عمده القاري ج ۱۹ ص ۱۰۸.

۲- راجع: الجامع لأحكام القرآن ج ۱۰ ص ۳۴۶ و الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ج ۱ ص ۱۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۱۸۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۶ و تفسير الثعالبي ج ۳ ص ۵۰۵ و راجع: عمده القاري ج ۱۹ ص ۳۶ و التبيان ج ۷ ص ۳ و تفسير شبر ص ۲۸۹ و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۲ ص ۲۷۸ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۲ ص ۲۳۷ و تفسير أبي السعود ج ۵ ص ۲۰۲ و فتح القدير ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۹ ص ۳۷ و تفسير الآلوسي ج ۱۵ ص ۱۹۹.

سوره المطففین، مکیه إلا الآیه الأولی، (و فیها اسم السوره) (۱).

سوره اللیل، مکیه إلا أولها، (و فیها اسم السوره أیضا) (۲).

و هناک سور أخری کثیره مکیه، و فیها آیات مدنیه .. مثل سوره هود، و مریم، و الرعد، و إبراهیم، و الإسراء، و الحج، و الفرقان، و النحل، و القصص، و المدثر، و القمر، و الواقعه، و اللیل، و یونس (۳).

ب- و هناک سور مدنیه، و فیها آیات مکیه، مثل:

سوره المجادله، فإنها مدنیه إلا العشر الأول، (و فیها تسمیه السوره) (۴).۱.

۱- راجع: جامع البیان ج ۳۰ ص ۵۸ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۷ و راجع: التفسیر الصافی ج ۵ ص ۲۹۸ و ج ۷ ص ۴۲۱ و تفسیر العز بن عبد السلام ج ۳ ص ۴۲۹ و الإتقان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۱۷ و (ط دار الفکر) ص ۵۵ و فتح القدیر ج ۵ ص ۳۹۷ و تفسیر مجمع البیان ج ۱۰ ص ۲۸۹ و البحار ج ۶۶ ص ۱۱۶.

۲- راجع: الإتقان فی علوم القرآن (ط دار الفکر) ص ۵۴ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۷.

۳- راجع فی ذلک کله: الغدیر ج ۱ ص ۲۵۶- ۲۵۷.

۴- راجع: إرشاد العقل السلیم لأبی السعود ج ۸ ص ۲۱۵ و السراج المنیر ج ۴ ص ۲۱۹ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۷ و راجع: تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۴۰۷ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۱۴۲ و المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز ج ۵ ص ۲۷۲ و تفسیر الآلوسی ج ۲۸ ص ۲ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۷ ص ۲۶۹ و تفسیر العز بن عبد السلام ج ۳ ص ۲۹۱.

سوره البلد، و هی مدنیه إلا الآیه الأولی، (و فیها اسم السوره). و حتی الرابعه (۱)، و غیر ذلک.

ثانیـا: لو سـلمنا أن هـذه السوره مکیه، فـإن ذلک لا یبطل الروایه التی تنص علی نزولها فی مناسـبه الغـدیر، لإمکان أن تکون قد نزلت مرتین، فهنـاک آیـات کثیره نص العلماء علی نزولها مره بعـد أخری، أو تـذکیرا، عظه و اهتماما بشأنها، أو اقتضاء موردین لنزولها، نظیر: البسمله، و أول سوره الروم، و آیه الروح.

و قوله: ما کانَ لِلنَّبِیِّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِینَ ...

و قوله: أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَیِ النَّهارِ.

و قوله: أَ لَیْسَ اللَّهُ بِکافٍ عَبْدَهُ.

و سوره الفاتحه، فإنها نزلت مره بمکه حین فرضت الصلاه، و مره بالمدینه حین حولت القبله، و لتثنیه نزولها سمیت بالمثانی (۲).

و عن الدلیل الثالث أجاب:

أن نزول آیه سوره الأنفال قبل سنوات، لا یمنع من أن یتفوه بها هذا!.

۱- راجع: الإتقان ج ۱ ص ۱۷ و (ط دار الفکر) ص ۵۵ و تفسیر الآلوسی ج ۳۰ ص ۱۳۳ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۷.

۲- راجع: الغدیر ج ۱ ص ۲۵۷ و تفسیر مجمع البیان ج ۱ ص ۴۷ و التفسیر الصافی ج ۱ ص ۸۰ و البحار ج ۸۴ ص ۷۹ و التفسیر الکبیر للرازی ج ۱۹ ص ۲۰۷ و البرهان للزرکشی ج ۱ ص ۲۹ و تفسیر الآلوسی ج ۱۴ ص ۷۹ و تفسیر المیزان ج ۱۲ ص ۱۹۱ و السیره الحلبیه ج ۱ ص ۳۹۶ و الإتقان ج ۱ ص ۶۰ و (ط دار الفکر) ص ۱۰۵ و فیه موارد أخری أیضا.

المعترض على اللّه و رسوله، و يظهر كفره بهـا. و لعله قـد سـمعها من قبـل، فـآثر أن يسـتخدمها فى دعـائه، لإظهـار شـده عناده و جحوده أخزاه اللّه.

و عن الدليل الرابع أجاب:

ألف: إنه قد لا ينزل العذاب على المشركين لبعض الأسباب المانعه من نزوله، مثل إسلام جماعه منهم، أو ممن هم فى أصلابهم، و لكنه ينزل على هـذا الرجـل الواحـد المعانـد فى المـدينه لارتفـاع المـانع من نزوله .. و لاـ سـيما مـع طلبه من اللّه أن ينزل عليه العذاب.

ب: قـد يقال: إن المنفى فى آيه ما كانَ اللَّهُ لِيُعَـذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ هو عـذاب الاستئصال للجميع، و لا يريد أن ينفى نزول العذاب على بعض الأفراد ..

ج: قد دلت الروايات على نزول العذاب على قريش، و ذلك حين دعا رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) عليهم بأن يجعل سنيهم كسـنى يوسف (عليه السـلام) فـارتفع المطر، و أجـدبت الأـرض، و أصابتهم المجاعه حتى أكلوا العظام و الكلاب و الجيف (۱) .۹..

۱- راجع: صحيح مسلم ج ۵ ص ۳۴۲ ح ۳۹ (كتاب صفه القيامه و الجنه و النار) و (ط دار الفكر) ج ۸ ص ۱۳۱ و سنن الترمذى ج ۵ ص ۵۶ و البخارى ج ۲ ص ۱۲۵ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۱۵ و ج ۵ ص ۲۱۷ و ج ۶ ص ۱۹ و ۳۲ و ۴۰ و ۴۱ و مسند أحمد ج ۱ ص ۴۳۱ و ۴۴۱ و التفسير الكبير للرازى ج ۲۷ ص ۲۴۲ و النهايه فى اللغه ج ۳ ص ۲۹۳ و ج ۵ ص ۲۰۰ و الخصائص الكبرى للسيوطى ج ۱ ص ۲۴۶ و عمده القارى ج ۷ ص ۲۷ و ۲۸ و ج ۱۹ ص ۱۴۰ و دلائل النبوه ج ۲ ص ۳۲۴ و السنن الكبرى لبيهقى ج ۳ ص ۳۵۳ و دلائـل النبوه لأبى نعيم ص ۵۷۵ ح ۳۶۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و البحار ج ۱۶ ص ۴۱۱ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۱۸۹ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۱۰۱ و راجع: تفسير السمعانى ج ۲ ص ۳۵۹.

د- إنه قد نزل العذاب أيضا على بعض الأفراد بدعاء رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، كما جرى لأبى زمعه، الأسود بن المطلب، حيث كان هو و أصحابه يتغامزون بالنبى (صلى اللّه عليه و آله)، فدعا عليه النبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يعمى، و يثكل ولده، فأصابه ذلك (۱).

و دعا على مالك بن الطلاطله، فأشار جبريل إلى رأسه، فامتلأ قيحا فمات (۲).

ثم ما جرى للحكم بن أبى العاص حيث كان يحكى مشيه النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فرآه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: كن كذلك، فكان الحكم مختلجا يرتعش منذئذ (۳).۴.

۱- راجع: الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۷ و (ط دار صادر) ج ۲ ص ۷۴ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۳۲ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۲۲۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۴۶۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۱ ص ۵۱۳ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۰ ص ۶۲ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۵۸۰.

۲- راجع: الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۷ و (ط دار صادر) ج ۲ ص ۷۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و راجع: البحار ج ۱۸ ص ۴۹ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۲۲۰ و تفسير مجمع البيان ج ۶ ص ۱۳۳ و جامع البيان ج ۱۴ ص ۹۵ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۵۸۰ و سيره ابن إسحاق ج ۵ ص ۲۵۴ و السيره النبويه لابن هشام ج ۲ ص ۲۷۸.

۳- راجع الاستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۱ ص ۲۱۸ و (ط دار الجيل) ج ۱ ص ۳۵۹ و النهايه فى اللغه ج ۲ ص ۶۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۱۰۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۵۰ و الإصابه ج ۱ ص ۳۴۵ و ۳۴۶ و البحار ج ۳۱ ص ۱۷۳ و الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۱۳۲ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۳ ص ۲۱۴ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۶ ص ۲۳۹ و ۲۴۰ و الغدير ج ۱ ص ۲۶۰ و ج ۸ ص ۲۴۴.

و ما جری لجمره بنت الحارث، فقد خطبها النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فقال أبوها: إن بها سوءا، و لم تکن کذلک، فرجع إلیها، فوجدها قد برصت (۱).

و ما جری لذلک الرجل الذی کذب علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۲).

و ما جری لابن بن أبی لهب، فإنه سب النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فدعا اللّه أن یسلط علیه کلبه، فافترسه الأسد (۳).۵.

۱- راجع الإصابه ج ۱ ص ۲۷۶ و (ط دار الکتب العلمیه) ج ۱ ص ۶۶۳ و الخصائص الکبری ج ۱ ص ۱۳۳ و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۹۲ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۱۰ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۴۱۸ و الغدیر ج ۱ ص ۲۶۰ الجامع لأحکام القرآن ج ۱۴ ص ۱۶۹.
۲- راجع: الخصائص الکبری ج ۱ ص ۲۴۴ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۶ ص ۲۴۵ و الغدیر ج ۱ ص ۲۶۰ و الموضوعات لابن الجوزی ج ۱ ص ۸۴.
۳- الغدیر ج ۱ ص ۲۶۱ و جامع البیان للطبری ج ۲۷ ص ۵۵ و تفسیر القرآن للصنعانی ج ۳ ص ۲۵۰ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۲۹۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۲۱ و الخصائص الکبری ج ۱ ص ۱۴۷ و ۲۴۴ و النهایه فی اللغه ج ۳ ص ۹۱. و دلائل النبوه للبیهقی ج ۲ ص ۳۳۸ و ۳۳۹ و دلائل النبوه لأبی نعیم ص ۵۸۸ و ۵۸۵ و ۵۸۶ حدیث رقم ۳۸۳ و ۳۸۱ و ۳۸۰ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۶۵.

ه- قد هدد اللّه قريشا بقوله: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ (۱) .. فإن كان مناط الحكم فى هذه الآيه هو إعراض الجميع، فإن الصاعقه لم تأتهم لأن بعضهم قد آمن. و لو أنهم استمروا جميعا على الضلال لأتاهم ما هددهم به. و لو كان وجود النبى (صلى اللّه عليه و آله) مانعا من جميع أقسام العذاب، لم يصح هذا التهديد .. و لم يصح أن يصيب الحكم بن أبى العاص، و غيره ممن تقدمت أسماؤهم شى ء من الأذى ..

و عن الدليل الخامس أجاب (رحمه اللّه):

إن حادثه الفيل استهدفت تدمير أعظم رمز مقدس لأمه بأسرها، فالدواعى متوفره على نقلها .. أما قصه هذا الرجل الذى واجه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى قضيه الغدير، فالدواعى لنقلها أقل بكثير، و هى ككثير من معجزات الرسول (صلى اللّه عليه و آله) التى نقلت عن طريق الآحاد، و بعضها قد قبله المسلمون من دون نظر فى سنده ..

بل الدواعى متوفره على طمس هذه القضيه، و ذلك إمعانا فى إضعاف واقعه الغدير، و إبعادها عن أذهان الناس، و إنساء الناس لها، لأنها تمثل إدانه خطيره لفريق تقدسه طائفه كبيره من الناس ..

و أما دعواهم: أن المصنفين قد أهملوا هذه القضيه، فهى مجازفه ظاهره، إذ قد تقدم أن كثيرين منهم قد رووها ..

و عن الدليل السادس أجاب (رحمه اللّه):

بأن الحديث كما أثبت إسلام الحارث، فإنه قد أثبت ردته .. و العذابت.

۱- الآيه ۱۳ من سوره فصلت.

نزل علیه، بعد ردته لا حین إسلامه، فلا یصح قوله: إنه لم یصب العذاب أحدا من المسلمین فی عهد النبی (صلی اللّه علیه و آله).

ثم ذکر شواهد عن عذاب لحق بعض المسلمین فی عهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کقصه جمره بنت الحارث، و غیرها.

و قصه ذلک الذی أکل عند النبی (صلی اللّه علیه و آله) بشماله، فقال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): کل بیمینک.

فقال: لا أستطیع.

قال: لا استطعت. فما رفعها إلی فیه بعد (۱). و قد رواها مسلم فی صحیحه.

و قصه الأعرابی الذی عاده رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. و أنه حین قال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): لا بأس، طهور إن شاء اللّه.

قال: قلت طهور؟ کلا بل حمی تفور (أو تثور)، علی شیخ کبیر، تزیره القبور.

قال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): فنعم إذا.

فما أمسی من الغد إلا میتا (۲).۲.

۱- صحیح مسلم ج ۴ ص ۲۵۹ ح ۱۰۷ و الغدیر ج ۱ ص ۲۶۴ و فتح الباری ج ۹ ص ۴۵۶ و عمده القاری ج ۲۱ ص ۲۹ و تحفه الأحوذی ج ۵ ص ۴۲۲ و عون المعبود ج ۱۰ ص ۱۷۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۲۱۵ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۱ ص ۳۶۷.

۲- راجع: صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۳۲۴ ح ۳۴۲۰ و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۳۸۳ و المصنف للصنعانی ج ۱۱ ص ۱۹۷ و کنز العمال ج ۹ ص ۲۱۱ و صحیح ابن حبان ج ۷ ص ۲۲۵ و راجع: الجوهر النقی للماردینی ج ۳ ص ۳۸۲.

و کذا بالنسبه لمن نقی شعره فی الصلاه، فقال له (صلی اللّه علیه و آله):

قبح اللّه شعرک، فصلع مکانه (۱).

و أجاب عن الوجه السابع:

بأن معاجم الصحابه لم تستوف ذکر جمیعهم، و قد استدرک المؤلفون علی من سبقهم أسماء لم یذکروها.

و قد أوضح العسقلانی ذلک فی مستهل کتابه (الإصابه) فراجع ..

و قد ذکروا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) توفی و کان عدد من رآه و سمع منه زیاده علی مئه ألف إنسان ..

أضف إلی ذلک: أنه قد یکون إهمال ذکر هذا الرجل فی معاجم الصحابه لأجل ردته ..

سوره و العصر نزلت فی علی علیه السّلام:

و قد یتساءل البعض عن المقصود بقوله (صلی اللّه علیه و آله) فی خطبه یوم الغدیر: (فی علی نزلت سوره وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ.

و یمکن أن یجاب: بأن الأحادیث الشریفه قد صرحت: بأن المراد بالإنسان الذی فی خسر، هم أعداؤهم (علیهم السلام)، ثم استثنی أهل صفوته من خلقه، حیث قال: إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ (۲) یقول: آمنوا بولایه أمیر المؤمنین وَ تَواصَوْا بِالْحَقِ الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۳۱ ۳۴۱ سوره و العصر نزلت فی علی علیه السلام: ..... ص : ۳۴۱ر.

۱- راجع: أعلام النبوه للماوردی ص ۱۳۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۷۲ و الغدیر ج ۱ ص ۲۶۴.

۲- الآیتان ۲ و ۳ من سوره العصر.

ذریاتهم و من خلقوا بالولایه و تواصوا بها، و صبروا بها، و صبروا علیها) (۱).

و فی نص: وَ تَواصَوْا بِالْحَقِ یعنی الإمامه و وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ یعنی بالعتره (۲).۴.

۱- البرهان (تفسیر) ج ۴ ص ۵۰۴ و ۵۰۵ و نور الثقلین ج ۵ ص ۶۶۶ و ۶۶۷ و البحار ج ۲۴ ص ۲۱۵ و ج ۳۶ ص ۱۸۳ و ج ۶۴ ص ۵۹ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۴۴۱ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۳۷۲.

۲- البرهان (تفسیر) ج ۴ ص ۵۰۴ و ۵۰۵ و نور الثقلین ج ۵ ص ۶۶۶ و ۶۶۷ إکمال الدین ص ۶۵۶ و البحار ج ۶۴ ص ۵۹ و ج ۶۶ ص ۲۷۰ و التفسیر الأصفی ج ۲ ص ۱۴۷۴.

الفهارس

اشاره

ص: ۳۴۵

۱- الفهرس الإجمالی

ص: ۳۴۷

۲- الفهرس التفصیلی

ص: ۳۴۸

ص: ۳۴۹

ص: ۳۵۱

ص: ۳۵۲

ص: ۳۵۳

ص: ۳۵۵

على أى شى ء يخاف النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۳۲۱

ص: ۳۵۶

الفهارس:

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیة والثقافیة والعلمیة معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراکز القائمة بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیة وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الکترونیة من الکتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهی منظمة فی برامج إلکترونیة وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسة تقدیم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلی أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراکز الشیعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدینیة

تنزیل البرامج المفیدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیة والجامعات

توسیع عام لفکرة المطالعة

تهمید الأرضیة لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیة

السیاسات:

مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراکز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتینیة وتکرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها علی ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
۴.CHM
۵.PDF
۶.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب علی موقع القائمية ويمكن تحميلها علی الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اى، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.